

ספרי' — אוצר החסידים — ליובאוויטש

שער
שלישי

קובץ
שלשלת האור

היכל
תשיעי

דבר מלכות

•
מאת

כבוד קדושת

אדמו"ר מלך המשיח מנחם מענדל שליט"א

שניאורסאהן
מליובאוויטש

•

משיחות ש"פ במדבר, ערב חג השבועות
ויום ב' דחג השבועות ה'תנש"א



יוצא לאור על ידי מערכת
„אוצר החסידים“

ברוקלין, נ.י.

770 איסטערן פארקוויי

שנת חמשת אלפים שבע מאות שמונים ושלוש לבריאה
שנת הקהל

יחי אדוננו מורנו ורבנו מלך המשיח לעולם ועד

**נוסח המברק שהואיל כ"ק אדמו"ר שליט"א
לשלוח לאנ"ש שי' בכל מרחבי תבל
לקראת חג השבועות, ה'תנש"א**

שבת שלום ויום טוב שמח וקבלת התורה בשמחה ובפנימיות ולהמשיך כל זה בכל
השנה כולה האנשים והנשים והטף,
ועד אשר במהרה בימינו ממש: ויהי נועם ה' אלוקינו עלינו ומעשה ידינו כוננה
עלינו ומעשה ידינו כוננהו,
בגאולה האמיתית והשלימה.

/מקום החתימה/

ויהי נועם . . . כוננהו: תהלים צ, יז (צדיק, טוב).

בס"ד. משיחות ש"פ במדבר, ערב חג השבועות ויום ב' דחג השבועות ה'תנש"א

שית, ווי פארשטאנדיק פון דעם שיר של יום זה³; און דערפון קומט מען גלייך אריין אין יום השני בשבוע⁴, און דערנאך – אסרו חג – ביום השלישי בשבוע.

אלע זאכן, ובפרט פארבונדן מיט דער תורה'דיקער קביעות פון ימים טובים און פון פרשיות אין תורה⁵, זיינען בהשגחה פרטית⁶ און בתכלית הדיק. איז דערפון פארשטאנדיק, אז די קביעות פון חג השבועות גיט א ספעציעלע אנווייזונג וועלכע אונטערשטרייכט נאכמער און גיט מערער כחות אין אויספירן אויך דעם כללות'דיקן באדייט פון דעם יום טוב.

ב. די שייכות פון חג השבועות, זמן מתן תורתנו, מיט שבת – איז אונטער-שטראכן אין מאמר חז"ל⁷: „דכולי עלמא בשבת ניתנה תורה לישראל“.

וויבאלד אז די זאכען זיינען בתכלית הדיק (כנ"ל), ועאכונ"כ פארבונדן מיט דעם ענין כללי פון מתן תורה, איז מובן אז דאס וואָס „בשבת ניתנה תורה“ (און אזוי איז דאָס „לכולי עלמא“) איז דערפאר וואָס (נתינת) תורה און שבת האָבן צווישן זיך אַ שייכות פנימית.

א. מ'האָט גערעדט מערערע מאל, אַז אין צוגאַב צו דעם אַלגעמיינעם אינהאַלט פון אַ יום טוב אין וועלכע אַלע יאָרן גלייכן זיך אויס, זיינען דאָ אויך ספעציעלע אַפּלערונגען פון דער קביעות מיר-חדת פון דעם יום טוב אין דעם באַשטימטן יאָר, וועלכע אונטערשטרייכן און מאַכן נאָך קלערער – און גיבן צוגאַב כחות אין אויספירן – דעם אַלגעמיינעם לימוד פון דעם יום טוב בכל השנים.

היי-יאָר צייכנט זיך אויס דערמיט וואָס חג השבועות קומט גלייך נאָך יום השבת: דאָס הייסט, אַז די עבודה פון דעם חג השבועות ווערט געטאָן מיט און אונטער דער השפעה פון יום השבת קודש, ובפרט אַז צווישן זיי איז ניטאָ קיין הפסק פון טעג און עובדין דחול. אזוי אַז מ'האָט אַחזקה פון דריי קדושה-טעג נאָכאַנאַנדיג.

און דער שבת איז אויך – שבת פרשת במדבר⁸.

אַזאַ קביעות איז אויך אויסגעטיילט דערמיט וואָס דער ערשטער טאָג שבועות איז ביום ראשון בשבוע, וועלכער איז בדוגמא צו יום ראשון פון מעשה ברא-

(3) ראה לקו"ת ש"ה ש"ה כה, סע"א: „אנו מונין היום יום ראשון בשבת . . . וקשה הרי כבר עברו רבבות ימים משי"ב עד עתה וא"כ איך אומרים היום יום ראשון כו', אלא . . . כל יום א' הוא ממש יום ראשון כמו יום א' של ששת ימי בראשית כו"ו. וראה גם סה"מ תש"ד ע' 192. וראה הנסמן בהערה 27.
(4) ובארץ ישראל יום השני הוא אסרו חג.
(5) ראה של"ה חלק תושב"כ ר"פ וישב (רצו,

א).

(6) כש"ט הוספות סקי"ט ואילך. וש"נ.

(7) שבת פו, ב.

(1) ראה בארוכה המכתבים כלליים דתחלת שנה זו (לקמן ע' 859 ואילך) ושיחת ש"פ האזינו (לעיל ח"א ע' 3 ואילך) – ביאור העילוי דקביעות שנה זו, שמימי ר"ה, וימים ראשונים ואחרונים (בחז"ל) דסוכות, נכנסו תיכף ליום השבת, וכן ב"ט כסלו, ובימי הפורים, ועוד. וכמדובר כמ"פ במשך השנה העילוי וההדגשה דענין של שלשה (חזקה) בשנה זו – ראה מכתב י"א ניסן ש.ז. (לקמן ע' 904 ואילך). ועוד.

(2) ש,המנהג הפשוט שיהיו קורין במדבר סיני קודם עצרת" (רמב"ם הל' תפלה פי"ג ה"ב. תשו"ע אור"ח סתכ"ח ס"ד).

ניתנה תורה", ווייל דורך נתינת וקבלת התורה איז אויפגעטאָן געוואָרן מנוחה ו, שקטה" פון עולם, שלמות הענין פון „באת שבת באת מנוחה" (וואָס איז געווען „חסר" אין די ששת ימי בראשית, איידער ס'איז געקומען שבת)¹⁸.

ג. דער ביאור אין דעם פאָרוואָס מנוחה ווערט אויפגעטאָן דוקא דורך שבת און תורה (מתן תורה וקבלת התורה):

די וועלט מצד עצמה איז באַשאַפן געוואָרן אין אַן אופן פון שינוי ותנועה (היפך פון מנוחה, „חסר מנוחה")¹⁹, ולכל לראש – די שינויים פון כללות ענין הזמן (יום ראשון, יום שני וכו'), וואָס ענינו וגדרו איז – חילוף ושינוי פון עבר הוה ועתיד (ובכללות – קדימה ואיחור), און אַלע נבראים שבועולם (וואָס גדרו איז זמן ומקום)²⁰ זיינען אונטערוואָרפן די שינויי הזמן, אַזוי אַז זיי ווערן שטענדיק נש-

18) ומה שאחז"ל ש, באת שבת באת מנוחה" ביום השביעי למעשה בראשית (ריבוי שנים לפני מ"ת – י"ל: א) מנוחת שבת בעולם שנעשה במ"ת (לאחרי הציווי לישראל על קיום מצות שבת) הוא באופן נעלה יותר ממנוחת שבת לפני מ"ת (הבאה מלמעלה), ע"ד העילוי של כל המצוות לאחרי מ"ת לגבי קיומם לפני מ"ת. ב) ועיקר: פעולת מנוחת שבת בעולם היא על התנאי (שעשה הקב"ה עם העולם בתחלת בריאתו) שישראל יקבלו את התורה (כולל – מצות שבת), וקיום התנאי פעל מנוחה בעולם למפרע (בתחלת בריאתו).

19) ראה בארוכה תפארת ישראל (להמהר"ל) פ"מ.

20) ראה שעהיוה"א פ"ז (פב, א). לקו"ת בהר מא, ב. ברכה צח, א. ובכ"מ. – וראה לקו"ש חכ"ו ע' 61 ואילך.

* ע"ד שמנוחת העולם (נח מלשון מנוחה ונייחא (ראה פרש"י בראשית ה, כט. ב"ר פ"ל, ה)) שנעשתה ע"י המבול (לא ישובתו" נח ח, כב) היא נעליית יותר מהמנוחה שנפעלה ע"י השבת במעשה בראשית קודם המבול.

ויש לומר איינער פון די ביאורים אין דעם: שבת איז ענינה – מנוחה. כמאחז"ל⁹ „מה ה' העולם חסר מנוחה, באת שבת באת מנוחה". ובלשון פון ברכת המזון דשבת (גענומען פון לשון המשנה¹⁰) „(הרחמן הוא ינחילנו ליום שכולו שבת ו' מנוחה לחיי העולמים"¹¹. ובהגשה יתירה – בלשון תפלת מנוחה פון שבת¹²: „יום מנוחה. . מנוחת שלום. . מנוחה שלימה שאתה רוצה בה" (און בכמה מקומות נאָך לשונות של מנוחה).

דער ענין המנוחה בעולם האָט זיך אויפגעטאָן בשלימותו דורך מתן תורה – כמאחז"ל¹³ אויפ'ן פסוק¹⁴, „והי ערב והיה בוקר יום הששי", „ה' יתירה למה לי, מלמד שהתנה הקב"ה עם מעשה בראשית ואמר להם אם ישראל מקבלים התורה אתם מתקיימין ואם לאו אני מחזיר אתכם לתוהו ובוהו"¹⁵, ווי עס שטייט¹⁶ „ארץ יראה ושקטה", „בתחלה יראה ולבסוף (בא מ"ת) שקטה"¹⁷.

און דעריבער האַלטען אַלע אַז, בשבת

- 8) ראה גם (באו"א) תו"א יתרו ע, ג. ויקהל פח, א ואילך. ובכ"מ.
- 9) פרש"י בראשית ב, ב. פרש"י מגילה ט, א (ד"ה ויכל). וראה ב"ר פ"י, ט ובמתנות כהונה שם (ד"ה „שאנו") בשם חז"ל.
- 10) תמיד בסופה.
- 11) שכל שבת הוא מעין (והכנה ל) היום, שכולו שבת ומנוחה" (ראה המשך תעריב ח"ב ע' אקכח. ועוד).
- 12) הטעם שאומרים זה דוקא בתפלת מנוחה דשבת י"ל – כי אז הוא גילוי דשלימות מנוחת שבת. אבל ענין זה שייך לכל היום, כמפורש בהתפלה: „יום מנוחה".
- 13) שבת פח, א. וראה גם ע"ז ג, א.
- 14) בראשית א, לא.
- 15) „הששי משמע הששי המיוחד. . ששי בסיון שניתנה בו תורה" (פרש"י שבת שם).
- 16) תהלים עז, ט.
- 17) שבת שם. ע"ז שם.

אחת פון דעם אויבערשטן בכל פרטי הבריאה, וואָס דאָס איז העכער פאַר די שינויי הזמן והמקום,²⁶ און דעריבער, ברענגט עס אַרײַן מנוחה אין כל הבריאה, זייענדיק פאַרבונדן מיט „מנוחה“, סיי אין זמן – כידוע²⁷ אַז שבת איז אַן עלי' של-מעלה מבחי' זמן, דעריבער הויבט מען אָן דערנאָך ציילן נאָכאַמאָל: יום ראשון בשבוע וכו', און סיי אין מקום – כמ"ש²⁸ „שבו איש תחתיו אל יצא איש ממקומו ביום השביעי“²⁹, מנוחה וקביעות במקום.³⁰

(26) ראה גם לקו"ש חט"ו ע' 55 ואילך.
 (27) לקו"ת וסה"מ תש"ד שבעה ע"ב. אה"ת שבועות ע' פו. ברכה ע' א'תצא. א'תצט. ובכ"מ.
 (28) בשלח טז, כט.
 (29) ואף שאיסור זה (יצאה ממקומו) הוא על „אלפיים אמה“ של תחום שבת (עירובין נא, א*), וגם זה הוא דוקא מחוץ לעיר, אבל מותר לאדם לצאת ממקומו הקבוע (רשות היחיד שלו) ולהלך כל העיר וחוצה לה אלפיים אמה (ראה רש"י עירובין מא, ב ד"ה כאילו. ועוד), הרי מדויק ל' הכתוב „אל יצא איש ממקומו“, מובן, שכל זה נכלל ב„מקומו“ של האדם, ואין בזה גדר שלטול והיפך הקביעות והמנוחה. וראה שו"ע אדה"ז או"ח סע"ז ס"א: „עד אלפיים נקרא מקומו כו'“, עיי"ש.
 (30) ואף שאמרו חז"ל בנוגע להמסעות במדבר „על פי ה' יחנו על פי ה' יסעו כמאן דקביע להו דמי“ (בהעלותך ט, יח. כג. עירובין נה, ב), מ"מ אי"ז שלימות הקביעות ומנוחה – כפי שהוא ביום השבת. והרי בפשטות לא היו המסעות בשבת (כיון שקשור לכמה מלאכות וכו'). ראה שבת פו, ריש ע"ב (ובתוד"ה אתחומין שם).

וע"פ המבואר לקמן בפנים (סיו"ד), יש לומר, שממנוחת שבת (ש"מיני' מתברכין כולהו יומין" (ראה זח"ב סג, ב. פח, א)) נמשך הכח לקביעות ומנוחה גם במסעות שבמדבר, שהוא היפך מקום מנוחת האדם „בארץ לא עבר בה איש ולא ישב אדם שם“ (ירמי' ב, ו).

(* ראה היעות בזה – שו"ע אדה"ז רסשצ"ו. הנסמן בתו"ש חיד"ע שלושלו.

תנה²¹: און דערצו זיינען דאָ די פרטיות/דיקע שינויים פון יעדער נברא בעולם. ולהוסיף, אַז אויך די התחלקות פון מקום – די חילוקי דרגות פון מעלה ומטה והצדדים, און די שינויים ממקום למקום – איז פאַרבונדן מיט היפך המנוחה (ואדרבה – שינוי), וואָרום יעדער מקום האָט זיינע באַזונדערע ענינים והנהגות וכו', און גיין פון איין אָרט אין אַ צווייטן באַשטייט פון אַ שלטול²² ושינוי ממקומו ומצבו הקודם.²³

יום השבת האָט אַרײַנגעבראַכט מנוחה אין עולם „באת שבת באת מנוחה“¹⁹, וואָרום די בריאה איז פאַרענדיקט גע-וואָרן בששת ימי בראשית, ויכולו השמים והארץ וכל צבאם, ויכל אלקים גו' מלאכתו אשר עשה²⁴, און עס האָט זיך אָנגעהערט בכל העולם ובכל פרטי ה-עולם – אין אַלע שינויים וחילוקי דרגות פון זמן ומקום – ווי דאָס אַלץ איז באַשאַפֿן געוואָרן פון ה' אא"ת²⁵, די כוונה

(21) כמאמר „כל הוה נפסד“ (ראה מו"נ ח"ב פ"ב), תינוק משולד מתחיל להתייבש (ראה בחיי בראשית א, כח).
 (22) ובפרט שלטולי גברא דקשין מדאיתא (כתובות כח, א. סנהדרין כו, א).
 (23) וכמובן גם מדיני התורה בנוגע לשינוי מנהגי האדם לפי מנהגי המקום שהלך לשם או לפי המקום שיצא משם (ראה לדוגמא פסחים רפ"ד. ועוד).
 (24) בראשית ב, א-ב.
 (25) ראה חינוך מצוה לג, שאיסור מלאכה בשבת הוא כדי „לקבוע בנפשתינו אמונת חידוש העולם כו' ונזכר ביום אחד בכל שבוע ושבוע שהעולם נברא בששה ימים חלוקים ובשביעי לא נברא דבר, ובכל יום ויום נבראו ענינים חלוקים להורות על הרצון פשוט כו'“. וע"פ המבואר בפנים יובן יותר לשון החינוך, „בכל יום ויום נבראו ענינים חלוקים להורות על רצון הפשוט“ – כי במנוחת שבת נתגלה אחדותו ית', הרצון אחד, בכל פרטי חילוקי הבריאה.

אלע זאכן וואָס ער טוט אין דער וועלט, אַז זיי ווערן געטאַן מער בשלימות און מיט מער הצלחה בשעת זיי ווערן געטאַן מתוך מנוחה, ביז אַז דאָס ברענגט צו מנוחה בכל העולם כולו.

ועד"ז איז אויך פאַרשטאַנדיק, ל- הבדיל, בנוגע צו מתן תורה: בשעת אידן האָבן מקבל געווען די תורה איז נתגלה געוואָרן די תכלית פון כל הבריאה – בשביל התורה ובשביל ישראל, אַז אידן זאָלן באַקומען תורה ומצוות און זיי מקיים זיין, און אויך משפיע זיין אויף איה"ע זיי זאָלן מקיים זיין זייערע ז' מצוות בני נח³⁴, און דורך דעם מאַכן די גאַנצע וועלט פאַר אַ דירה לו יתברך בתחתונים³⁵. דעריבער האָט דאָס אַריינגעבראַכט מנוחה („שק-טה“) בכל העולם.

ביז אַז דערפון ווערט נמשך מנוחה אויך אין די פרטי ושינויי הזמן והמקום – ע"ד ווי דאָס איז בנוגע צו מנוחת שבת, אַז „מיני' מתברכין כולהו יומין"³⁶, די ששת ימי הבריאה, ווען מ'איז עסוק במלאכת העולם (דער סדר פון תנועה ושינוי) – אַז אויך ווען מ'איז פאַרנומען מיט אַ פרט שבפרט, שטייט מען במנוחה, און מ'טוט יעדער פרט מתוך מנוחה, במילא ווערט עס אַפגעטאַן בשלימות.

ד. ובפרטיות יותר – אין עבודת השם:

אע"פ וואָס אין דער עבודה פון אַ אידן זיינען פאַראַן כו"כ פרטי דרגות ואופנים – איז שלימות העבודה (מתוך מנוחה)

און די שלימות בענין זה האָט זיך אויפגעטאַן באַ מתן תורה – ווען אידן האָבן באַקומען די תורה פון דעם אויב-ערשטן, וואָרום דאָס איז דער תכלית צוליב וועלכען די וועלט איז באַשאַפן געוואָרן (בשביל התורה ובשביל ישראל-אל³¹), און בשעת עס ווערט דורכגעפירט בגלוי תכלית כל הבריאה – וואָס איז אַן איין און איינציקע תכלית – אין אַן אופן אַז עס הערט זיך אַן אין דער גאַנצער וועלט, בכל פרטי העולם (זמן ומקום)³² – ברענגט עס אַריין מנוחה בכל העולם, דורך קיום התנאי „שהתנה הקב"ה עם מעשה בראשית.. אם ישראל מקבלים ה-תורה אתם מתקיימין“.

והביאור בזה – ווי דאָס איז בפשטות הדברים, בטבע בני אדם: בשעת אַ מענטש פילט ניט די כוונה ותכלית אין זיין לעבן (אַז „אני נבראתי לשמש את קוני"³³), קען ער ניט שטיין מיט אַן אמת'ע מנוחה והת-יישבות, וואָרום די שינויי הזמן והמקום און אַלע ריבוי פרטים ופרטי פרטים פון זיין לעבן זיינען גורם אַ שטענדיקע אומרו, וואָס „שפאַלט" אים פאַנאַנדער: דוקא בשעת ער דערהערט די ציל – די כוונה ותכלית – וואָס ליגט בתוך די אַלע פרטים, דעמולט ברענגט עס אים אַ מנוחה, וואָס איז העכער פאַר דער תנועה ושינוי פון פרטי החיים, און במילא – צו שלימות האדם, ווי מ'זעט בפשטות אַז אַ מענטש שטייט מער בשלימות ווען ער האָט מנוחה, מנוחת הנפש ומנוחת הגוף.

און נאָכמער: דאָס ברענגט מנוחה ניט נאָר צו דעם מענטשן אַליין, נאָר אויך צו

34 ראה רמב"ם הל' מלכים פ"ח ה"י: צוה משה רבינו מפי הגבורה לכוף את כל באי העולם לקבל מצוות שנצטוו בני נח.

35 ראה תנחומא נשא טז. שם בחוקותי ג. במדבר פ"ג, ו. תניא פ"ו.

36 נסמן בהערה 30.

31 פרש"י ר"פ בראשית. ובכ"מ.

32 ראה זבחים קטז, א. וראה תנחומא שמות

כה. שמו"ר פ"ה, ט. פרש"י יתרו כ, ב.

33 משנה וברייתא סוף קידושין.

וואָס ער וויל איז דער רצון בכל פרט בשוה, און סיי בנוגע צו כללות הענינים, איז „אין הרצון משתנה לפי אופן הענינים שהרצון בהם“, „נאמר שבדבר זה הרצון הוא באופן כך ובדבר זה הרצון הוא באופן כך“⁴⁴.

און דעריבער שטייט דער לשון „לעשות רצון אביך שבשמים“ – ווייל שלימות העבודה (מתוך מנוחה) באשטייט אין דעם אַז בקיום כל המצוות זאָל זיך אָנהערן די אייז און איינציקע נקודה – אַז מ'איז דערמיט מקיים רצונו של הקב"ה.

און דערפון ווערט עס דערנאָך נמשך אויך אין די פרטי המצוות, ווי יעדע מצוה שטייט „במקומה“ (אַלס מצוה פרטית) – כידוע אַז יעדע מצוה איז כולל (און אָט איז זיך מעין) פון אַלע אַנדערע מצוות, וואָס דערפאַר איז „העוסק במצוה פטור מן המצוה“⁴⁵, ווייל זי איז אין זיך כולל אַנדערע מצוות, במילא איז דורך קיום מצוה זו איז דאָס „כמו שמקיים גם זה“⁴⁶ (די מצוה שניי)⁴⁷.

ה. דער ענין הנ"ל זעט מען בהדגשה אין מצות אהבת ה' וואָס איז כולל אַלע מ"ע⁴⁸, און אויך די מצוה פון יראת ה' וואָס איז כולל אַלע מצות ל"ת⁴⁸] – „ואהבת את ה' אלקיך בכל לבבך“⁴⁹:

44) סה"מ קונטרסים ח"ב ע' שיב. וראה גם שם ע' שנ. סה"מ תרס"ה ע' רסח. ובכ"מ. לקו"ש ח"א ע' 67 ואילך.

45) סוכה כה, א.
46) צפע"ג כללי התורה והמצוה בערכו. וראה שיחת ש"פ מקץ (לעיל ח"א ע' 197). וש"נ.

47) ומ"מ לא נאמר „מצוות“ (אלא „רצון אביך שבשמים“), כי גם בהעוסק במצוה שפטור מן המצוה (מפני שכלול בזה כל המצוות) הי' ניכר החסרון „בריחא דלבושיכי“ (ראה המשך תרס"ו ס"ע סח ואילך).

48) תניא רפ"ד. ובכ"מ.
49) ואתחנן ה, ה.

דוקא ווען אין אַלע פרטי העבודה פון אַ אידן הערט זיך אָן די אייז און איינציקע נקודה: „אני (לא⁴⁷) נבראתי (אלא⁴⁷) לשמש את קוניי“.

ווי דאָס איז אין קיום המצוות: נוסף צו די כוונה פרטית בכל מצוה ומצוה (פון די תרי"ג מצוות), דאַרף זיין (נאָך פריער) די כוונה כללית³⁸, כנוסח ברכת כל המצוות – „אשר קדשנו במצוותיו וצווננו“ (און ערשט דערנאָך זאָגט מען די מצוה פרטית). די כוונה בכל המצוות אַז מ'איז מקיים רצונו של הקב"ה³⁸.

ובלשון המשנה³⁹ והובא להלכה בהת-חלת השו"ע⁴⁰ – „לעשות רצון אביך שב-שמים“ (לאחרי וואָס ער רעכנט אויס די פיר אופני העבודה: „הוי עז כנמר וקל כנשר רץ כצבי וגבור כארי“), ובדיוק הלשון „רצון אביך“ און ניט „מצוות אביך“:

„מצוות“ באַדייט (אויך) התחלקות ה-מצוות לפרטים – תרי"ג מצוות דוקא, „לא תוסיפו גו' ולא תגרעו“⁴¹, און יעדער מצוה איז אויסגעטיילט פון אַלע אַנדערע מצוות באופן קיומו וכו', ביז אַז „אין עושיין מצות חבילות חבילות“⁴², „דבעינן שיהא לבו פנוי למצוה אחת“⁴³. משא"כ „רצון“ איז למעלה מהתחלקות (ושינוי דרגות) – רצון איז אַן אייז און איינצי-קער, סיי בנוגע צו די פרטים פון דער זאָך

37) גירסת המלאכת שלמה ועוד, קידושין שם.
38) ראה תניא רפ"א. שער האמונה פי"ג. עטרת ראש דרוש לעשי"ת נח, ב ואילך. המשך תרס"ו ע' נו. סה"מ מלוקט ח"ב ע' נו.
39) אבות פ"ה מ"ב.
40) טור ושו"ע אדה"ז או"ח רס"א.
41) ואתחנן ד, ב. ובפ' ראה יג, א: לא תוסף עליו ולא תגרע ממנו.
42) ברכות מט, א. וש"נ.
43) תוד"ה לפי – מו"ק ח, ב.

„לאחד” – צו מקיים זיין רצונו של הקב"ה. ד.ה. אז ער הערט אין דעם אָן און איז אין דעם מרגיש ניט דעם שינוי התנועה פון זיין לב (רצוא אָדער שוב), נאָר קיים רצונו של הקב"ה וואָס איז „אחד” (אין דעם איז קיין נפק"מ ניט צי דאָס איז רצוא אָדער שוב). און נאָכמער (כלשון הידוע⁵²): – אפילו נצטווינו לחטוב עציים.

און דורך דעם ווערט דער „לאחד” דערנאָך נמשך אויך אין די פרטי העבו- דות ופרטי תנועות הלב, רצוא ושוב.

ו. און דאָס ווערט אויפגעטאָן דורך ביטול האדם צו דעם אויבערשטן, אז ער פילט ווי כל מציאותו איז נאָר אָן עבד לה' „לשמש את קוניי". און דוקא דורך זיין ביטול אַלס אָן עבד לה' – ווערט „עבד מלך מלך"⁵³, ער ווערט (איין זאך מיט) מציאות המלך (כביכול).

וע"ד דער פירוש הידוע אין חסידות⁵⁴ אויף „תפלה לעני כי יעטוף ולפני ה' ישפוך שיחו"⁵⁵, אַז „תפלה לעני" באַשטייט אין דעם אַז „לפני ה' ישפוך שיחו", וואָרום דורך דעם וואָס ער שטייט בתכלית הביטול, איז זיין תפלה דוקא צו רעדן מיטן אויבערשטן אַליין.

עד"מ דער חילוק צווישן אָן עשיר ועני כפשוטו: אָן עשיר – צוליב זיין השגה אין עשירות – קען אַמאָל בעטן די גילויים פון דעם מלך, כסף וזהב וכיו"ב, ווי דער מלך געפינט זיך חוץ מארמון שלו, אָנגע- טאָן אין לבושים און אַרומגערינגלט פון שרי המלך, עבדי המלך צבא המלך וכו',

אהבה שלב איז פאַרבונדן דוקא מיט תנועה ושינוי – בבחי' רצוא ושוב. אעפ"כ שטייט אָן די עבודה דאַרף זיין אין אָן אופן פון „אם רץ לבך שוב לאחד"⁵⁰. ולכאורה איז ניט פאַרשטאַנדיק די הוספה פון דעם וואָרט „לאחד", לכאורה וואָלט געווען גענוג זאָגן „אם רץ לבך (דאַרף זיין) שוב", ווי עס שטייט⁵¹, והחיות רצוא ושוב". ואדרבה: די עבודה שלב איז פאַרבונדן דוקא מיט אַ תנועה פון רצוא ושוב, ביז אַז חיות האדם ע"י השפעת הדם מן הלב איז תלוי אין דעם אַז עס זאָל זיין אַ שטענדיקע דפיקו דליבא, אַ תנועה תמידית פון רצוא ושוב, וע"ז איז פאַר- שטאַנדיק בנוגע צו עבודה שלב (אהבה), אַז עס דאַרף זיין באופן פון רצוא ושוב, דער רצוא ברענגט צו אַ שוב (אין כלים), און דערנאָך ברענגט דער שוב צו אַ הע- כערען רצוא, און דערנאָך צו אַ העכערער שוב א.א.וו. משא"כ „שוב לאחד" איז מדגיש אַז דער שוב דאַרף זיין צו אַן איין און איינציקער זאך – ניט קיין ריבוי, און אפילו ניט צוויי תנועות פון רצוא ושוב!?

ויש לומר הביאור בזה: שלימות ה- עבודה איז דוקא מתוך מנוחה, ביז אַז אפילו אין אַ מקום פון שינוי ותנועה (רצוא ושוב), זאָל זיין דער ענין המנוחה. וואָס דאָס ווערט אויפגעטאָן דוקא דורך דעם וואָס עס הערט זיך אָן דער רצון ה' – רצון אחד (די כוונה ותכלית אחת) – אין אַלע פרטי העבודות. און דעריבער זאָגט מען אַז „ואם רץ לבך שוב לאחד": די תכלית פון דעם שוב דאַרף זיין ניט (נאָר) צוצוקומען צו אַן אַ העכערן רצוא, נאָר

52) ראה לקו"ת שלח מ, א.
53) ספרי ופרשי עה"פ דברים א, ז. תנחומא צו יג (הובא בפרשי" בהעלותך יב, ח). ב"ר פט"ז, ג. – ובשבועות מז, ב: עבד מלך כמלך.
54) כש"ט סצ"ז. אור המאיר פ' וישלח.
55) תהלים קב, א.

50) ספר יצירה פ"א מ"ח. – בס"י שלפנינו: שוב למקום. וראה אוה"ת יתרו ע' תתקעח. ע' תתקפא. סה"מ תרנ"ט ע' ריג בהערה. – ובתקו"ן בהקדמה (ז, א): אם רץ לבך שוב לאחור (נ"א לאחד). ובכסא מלך כתב ע"ז: שוב לאחד גרסינו.
51) יחזקאל א, יד.

ניט פון ספירות וגילויים וכו', נאָר וועגן „אלוקה מצוי”⁵⁹ עצמותו ית', ניט שייך (שלמעלה) מכל הגילויים והתוארים.

און דוקא דורך תכלית הביטול פון אָן עבד – וואָס דורך דעם ווערט „עבד מלך מלך” (כנ"ל) – באַקומט ער דערנאָך אויך אַלע גילויים ועשירות פון דעם אויב-ערשטן, מידו המלאה הפתוחה הקדושה והרחבה⁶⁰ [ווי דאָס איז געווען באַ משה רבינו, אָן דורך זיין ביטול בתכלית, „ונחנו מה”⁶¹, איז ביי אים אויך געווען עשירות⁶², „תפלה למשה”⁶³, תפלת עשיר⁶⁴]. אַזוי אָן אויך אין די חילוקי דרגות פון סדר השתלשלות הערט זיך אחדותו ית', און אויך אין דעם מקום פון שנינו ותנועה האָט ער שלימות המנוחה.

ייש לומר אָן דאָס איז אויך מרומז אין דעם וואָרט „[21]” („עבד מלך מלך”), ר"ת מוח לב כבד⁶⁵:

דער אונטערשייד צווישן מוח און לב איז, אָן דער מוח איז זיך ניט מתנענע. ואדרבה: שלימות המוחין איז דוקא דורך מנוחה והתיישבות. דאָקעגן די האַרץ איז זיך שטענדיק מתנענע (רצוא ושוב פון דפיקו דליבא), און דוקא אין דעם באַ-שטייט חיות הלב והשפעת הדם אל הגוף, ועד"ז די מדות שבלב (אהבה וכו') – אָן זיי

אנשטאָט רעדן מיטן מלך אַליין ווי ער געפינט זיך אַליין בחדרו, משא"כ אָן עני – צוליב דעם וואָס ער האָט גאָר קיין השגה ניט אין די גילויי המלך, בעט ער רעדן מיטן מלך ובמילא אַליין בחדרו.

ועד"ז אין עבודת ה': תפלת עשיר – צוליב זיין השגה אין גדלותו ית', די גדלות פון סדר השתלשלות, די מלאכי השרת (שרפים חיות ואופנים), ביז אין די עשר ספירות וכו' – קען באַשטיין אין דעם אָן ער זאָל בעטן די גרויסע גילויים שלמעלה, ווי דער מלך געפינט זיך אָן-געטאָן אין לבושים און אַרומגערינגלט פון משרתי המלך, די מלאכי עליון, וואָס זיינען אַ ריבוי גדול ואדיר, „אלף אלפים ישמשוני” ורבו רבבון קדמוהי יקומון⁶⁶, ביז אָן „לגדודיו אין מספר”⁶⁷. אַדער ער (דער עשיר) זאָל בעטן אפילו גילויים נעלים בעבודת ה' – אהבה ויראה (כסף וזהב רוחניים) וכיו"ב, ביז די גילויים פון די העכסטע דרגות וספירות אין סדר השתלשלות, וואָס ניט קוקנדיק אויף זייער גדלות – איז דאָס פאַרבונדן מיט חילוקי דרגות, ניט „שוב לאחד”, דער אויבערשטער אַליין (ה' אחד), ובמילא האָט ער אויך ניט מנוחה בשלימות צוליב דעם וואָס ביי אים הערן זיך אָן די חילוקי דרגות שלמעלה (כנ"ל):

משא"כ תפלה לעני – אַזאָ וואָס שטייט בתכלית הביטול (ווי אָן עני) – איז דוקא צוליב זיין ביטול (והעדר ההשגה אין די גילויים שלמעלה), באַשטייט זיין תפלה אין „לפני ה' ישפוך שיחו”, צו רעדן מיטן מלך אַליין, עצמותו ית', ע"ד אני מתפלל לדעת זה התינוק⁶⁸, וואָס אַ תינוק ווייסט

59 תו"א וירא יב, ב.
60 נוסח ברכה השלישית דברה"ז.
61 בשלח טז, ז.
62 נדרים לח, א.
63 תהלים צד"ק, א.
64 ראה זח"א קסח, ב. וראה ד"ה תפלה למשה תר"ס (ע' מט ואילך). תשכ"ט (סה"מ מלוקט ח"ה ע' ריז). – נעתקו ב„קובץ י"א ניסן שנת הצדי"ק” (קה"ת תנשא) אות יח, כא.
65 ראה ניצוצי אורות וניצוצי זהר לזח"ב קנג, א. ושל"ן.

56 דניאל ז, י.
57 איוב כה, יג. וראה חגיגה יג, סע"ב.
58 שו"ת הריב"ש סקנ"ז. הובא ונת' בשרש מצות התפלה להצ"פ (דרמ"צ קיח, א).

קשרו המלאכים לכאור"א מישראל, שני כתרים אחד כנגד נעשה ואחד כנגד נשמע⁷¹, ובפרטיות יותר – איז דאָ די "ג' עטרות" וואָס די בני המדינה עשו למלך, וואָס די אידו האָבן אָפּגעגעבן צו דעם אויבערשטן, און, נתן בראשו אחת ושתיים בראשם של בניו⁷². דוקא דורך ביטול העם ווערט הכתרת המלך, ווייל זייער ביטול דערגרייכט "לפני הוי", אין עצמותו ומהותו ית', און דארטן ווערט נתעורר און פון דארטן ווערט נמשך רצונו צו זיין אַ מלך, און דורך דעם ווערט נתהווה גאַנץ סדר השתלשלות, ביז עשי' למטה (כמבואר בדירושי ראש השנה⁷³).

ווי דאָס איז געווען באַ מתן תורה בפשטות, אַ צוזאַמען דערמיט וואָס ס'איז געווען "קבלו מלכותי" – אַ נקודה אחת בכל הענינים, איז דערנאָך געווען, אגזור עליכם גזירות⁷⁴, די פרטי המצוות. אָבער באופן אַז אין די אַלע פרטים האָט מען די מנוחה וואָס קומט דורך דער נקודה אחת שבכל המצוות.

ועד"ז אין תורה עצמה – איז נוסף צו דער גילוי התורה מלמעלה, "וירד ה' על הר סיני". וידבר אליקים את כל הדברים האלה לאמר⁷⁵, איז די תורה געגעבן געוואָרן באופן אַז, "לא בשמים היא"⁷⁶, נאָר דוקא למטה, און פס"ד התורה ווערן דוקא דורך הכרעת השכל פון ב"ד של-מטה, "ובאת אל הכהנים". ואל השופט

שטייען אין אַ תנועה ותשוקה, בבחי' רצוא ושוב (כנ"ל).

דורך עבודת העבד (ביטול) – ווערט "עבד מלך מלך", דער חיבור פון ביידע ענינים: מנוחת המוח און תנועת הלב, אַז די מנוחה פון דעם מוח ווערט נמשך און נעמט דורך אויך תנועת הלב (המדות) באופן פון "מוח שליט על הלב"⁶⁶, און נאָכמער – אַז סוף סוף איז דאָס ניט באופן פון שליטה (בעל-כרחך). נאָר באופן פנימי (ברצון). און דער כח אויף דעם איז דורך ביטול העבד – וואָס דאָס דערגרייכט אין רצון המלך ביז אין עצם המלך, וואָס איז למעלה פון התחלקות אויך פון מוחין, וואָס דאָס גיט דעם כח צו ממשיך זיין מנוחה אמיתית ("מנוחה שלימה") בכל כחות הנפש, און מחבר זיין די מנוחה פון מוח מיט תנועת הלב. וי"ל אַז דאָס איז מרומז אין דעם "כבד", וואָס דארטן איז נקראַ הַדָּם⁶⁷ (וואָס נעמט זיך פון לב) במקום אחד (באופן של מנוחה).

ז. וענין זה – דער גילוי פון עצם המלך, מלך מלכי המלכים הקב"ה ע"י ביטול העבד (אידן) – האָט זיך אויפגע-טאָן בשלימות ובגילוי באַ מתן תורה:

באַ מ"ת איז געווען דער גילוי פון "אנכי ה' אלקיך"⁶⁸, גילוי עצמותו ית' ברא' חושיית⁶⁹, "אתה הראת לדעת"⁷⁰, און די הקדמה לזה איז געווען דער ביטול בתכלית פון עם ישראל, דורך דעם וואָס "הקדימו ישראל נעשה לנשמע", וואָס עי"ז

(71) שבת פח, א.

(72) ויקר פכ"ד, ח. וראה סה"מ עזר"ת ע' רכה, שהכתר השלישי הוא כנגד שהקדימו נעשה לנשמע (נוסף על שני הכתרים שכנגד נעשה ונשמע).

(73) סידור (עם דא"ח) שער התקיעות רמה, ד ואילך.

(74) מכילתא יתרו כ, ג.

(75) יתרו יט, כ. כ, א.

(76) נצבים ל, יב. וראה ב"מ נט, ב.

(66) זח"ג רכה, סע"א. וראה תניא פי"ב (יז, רע"א). פי"ז (כג, א). פ"ל (לה, ב). פנ"א (עא, סע"א).

(67) חולין קט, ב.

(68) יתרו כ, ב.

(69) ראה תניא פל"ז (מו, א).

(70) ואתחנן ז, לה.

סיני על כסא הכבוד שלו⁸² וכו', נוסף אויף די גילויים והשפעות גשמיים ועשי-רות גשמית וואָס זיי האָבן געהאַט פון ביזת מצרים און ביזת הים, אַלץ דורכ-גענומען מיט דער הכרה אין דעם „שוב לארץ“.

ט. ע"פ הנ"ל וועט מען פאַרשטיין דעם נתינת כח פון קביעות שנה זו, ווען מ'גייט אַריין גלייך פון שבת אין זמן מתן תורתנו, ביום ראשון בשבוע:

בכל שבת ווערט אויפגעטאַן (בדוגמא צו דעם ערשטן שבת) דער ענין המנוחה אין דער בריאה, „באת שבת באת מנוחה“. ובכל יום ראשון חזר'ן זיך איבער די ענינים וואָס האָבן פאַסירט דעם ערשטן יום ראשון פון מעשה בראשית – בריאת כל העולם כולו מחדש (אַנהויבנדיק פון בריאת הזמן מחדש, יום ראשון), „בראשית ברא אלקים את השמים ואת הארץ“⁸³, „את השמים לרבות תולדותיהם ואת הארץ לרבות תולדותיהם“⁸⁴.

ועד"ז איז אויך בנוגע צו מתן תורה: בזמן מתן תורתנו בכל שנה ווערט געגעבן די תורה „מחדש“, בדוגמא ווי ס'איז געווען באַ מ"ת בפעם הראשונה [כהלשון „נותן התורה" לשון הוה⁸⁵] און נאָכמער – באופן פון „מעלין בקודש“⁸⁶.

ועפ"ז איז מובן אַז בשעת שבת פירט גלייך אַריין אין זמן מתן תורתנו – בלי הפסק פון עובדין דחול – שטייען ב-הדגשה צוויי לימודים:

(א) וויבאַלד אַז דער ערב והכנה צו חג השבועות איז שבת, וואָס ענינה איז מנוחה,

אשר יהי' בימים ההם⁷⁷, לויט ווי זיי שאַצן אַפּ די תנאים און מצב העולם. און דוקא דאַרטן איז מען ממשיך די מנוחה ושלום פון תורה, וואָס כל התורה ניתנה לעשות שלום בעולם⁷⁸.

און דערפון ווערט נמשך דער כח פון מתן תורה צו אויפטאַן מנוחה („שקטה“) בכל העולם כולו, דורך דעם וואָס עס ווערט נתגלה די תכלית וכוונה פון כל הבריאה, כנ"ל.

ח. עפ"ז איז אויך פאַרשטאַנדיק דער סדר העבודה פון אידן אַלס הכנה צו מתן תורה:

לאחרי יציאת מצרים איז באַ זיי געווען די עבודה אין די מ"ט ימי הספירה בבירור פרטי המדות פון חסד שבחסד ביז מלכות שבמלכות (אַן עבודה בבחי' שינויים, בכל יום ויום מדרגא לדרגא): און לאחרי המ"ט ימים – בסיום פון מלכות שבמלכות, תכלית הביטול פון „תפלה לעני“, האָט מען דערגרייכט צו דעם יום החמישים (שער הנו"ן), כידוע אַז מלכות דערגרייכט אין כתר, ביז אין פנימיות הכתר, „לפני הוי" – דער גילוי פון מתן תורה⁷⁹, „אנכי ה' אלקיך“, ביז באופן אַז דאָס ווערט „אלקיך“ – „כחך וחיותך“⁸⁰.

און צוזאַמען דערמיט האָבן אידן באַ-קומען אַלע גילויים פון סדר השתלשלות, גילוי מעשה המרכבה⁸¹, וירד ה' על הר

77 שופטים יז, י. ואחז"ל „אין לך אלא שופט שבמיד" (ספרי ופרש"י עה"פ. וראה גם ר"ה כה, ב).

78 רמב"ם סוף הל' חנוכה (מספרי נשא ו, כג – ראה לקו"ש ח"ח ע' 340 ואילך).

79 ראה לקו"ת במדבר יב, א ואילך.

80 ראה לקו"ת שם טו, רע"ד. ועוד.

81 ראה משפטים כד, י ואילך. שמו"ר פ"ג, ב.

וש"נ.

82 פרש"י יתרו יט, כ.

83 בראשית א, א.

84 פרש"י בראשית א, יד.

85 של"ה כה, א. לקו"ת תזריע כג, א. ועוד.

86 ברכות כה, א. וש"נ.

אין „לא ישב אדם שם“⁸⁹: אויב ער אין אן אדם, אין מקומו ניט אין א' מדבר, ועאכונ"כ ניט מקומו בהתיישבות („לא ישב אדם שם“). און דער אויפטו פון מ"ת אין – המשכת מנוחה („שקטה“) אפילו אין א' מקום וואָס אין בתכלית ההיפך פון מנוחת והתיישבות האדם („לא ישב אדם שם“), ועאכונ"כ אז דורך דעם ווערט מנוחה אויך אין שאר העולם (מקום מושב האדם).

ולהוסיף, אַז דאָס אין אויך מודגש אין דעם וואָס בתחלת פ' במדבר רעדט זיך וועגן מנין בני ישראל במדבר סיני: מנין אין פאַרבונדן מיט קביעות והתיישבות – דבר שבמנין אינו בטל⁹⁰. ובפרט מנין בני" וואָס מתוך חיבתן לפניו מונה אותם כל שעה⁹¹, וואָס דאָס גיט נאָכמער צו אין זייער קביעות⁹² ומנוחה. לאידך גיסא אין מנין בני" געווען דוקא אין מדבר, „ולא ישב אדם שם“ – המשכת המנוחה למטה אין א' מקום פון היפך ההתיישבות⁹³.

[וי"ל דוגמא לדבר – אין דעם מנין פון מעשר בהמה (להבדיל), אַז מ'ציילט דוקא ווי די בהמות שטייען ניט במנוחה במקום אחד, נאָר ווי זיי גייען אַרויס מן הדיר (פון שטאַל)⁹⁴, ביז אַז מ'קומט צו דעם עשירי – אין „העשירי יהי' קודש“⁹⁵, קדש מלה בגרמי⁹⁶, שלימות המנוחה וההתיישבות].

יא. די הוראה לפועל פון האמור לעיל:

(89) נסמן בהערה 30.

(90) ביצה ג, ב. ו'ש"נ. שו"ע יו"ד סק"י ס"א.

שו"ע אדה"ז סתמ"ז ס"כ.

(91) פרש"י ר"פ במדבר.

(92) ראה לקו"ש ח"ח ע' 25. ו'ש"נ.

(93) ראה לעיל הערה 30.

(94) בכורות נח, ב במשנה. רמב"ם הל' בכורות

רפ"ז.

(95) בחוקותי כז, לב.

(96) חז"צ ג, ב. וראה סידור עם דא"ח ה, ג

ואילך.

דער כללות התוכן פון מתן תורה (וואָס דערפאַר אין „דכולי עלמא בשבת ניתנה תורה“⁸⁷) – גיט דאָס נאָכמער כח אויף המשכת המנוחה בזמן מתן תורתנו, קומענ-דיק גלייך פון דער השפעה פון מנוחת שבת.

(ב) וויבאַלד אַז זמן מתן תורתנו אין ביום ראשון בשבוע – אונטערשטרייכט דאָס נאָכמער אַז די מנוחה (פון מ"ת) ווערט נמשך אין מציאות העולם וואָס ווערט ביום זה (ראשון) נתהווה מחדש (בדוגמא צו יום ראשון פון מעשה ברא-שית), המשכת מנוחה אין אן עולם וואָס אין פאַרבונדן מיט שינוי והתחלקות פון זמן ומקום.

און נאָכמער: דער חידוש במציאות העולם ווערט נמשך פון דעם חידוש פון תורה (בזמן מ"ת), כמאמר⁸⁸ אסתכל באר-רייתא וברא עלמא, במילא אין פאַרשטאַנ-דיק אַז דער חידוש פון זמן מ"ת בשנה זו אין נאָכמער פאַרבונדן מיט א' חידוש אין המשכת מנוחה („שקטה“) בקיום העולם.

י. עפ"ז אין אויך פאַרשטאַנדיק די שייכות מיוחדת מיט (שבת) פ' במדבר דוקא:

מתן תורה אין געווען דוקא אין מדבר. ומובן, אַז דאָס אין ניט צופעליק ח"ו, נאָר בהשגחה פרטית (במכ"ש מכל עניני ה-עולם), ווייל מתן תורה האָט אַ שייכות מיט ענין המדבר.

ויש לומר איינער פון די ביאורים בזה: אין עולם גופא (וואָס מצ"ע אין „חסר מנוחה“) אין דער העדר המנוחה והתייש-בות האדם – אין א' מדבר, וואָס א' מדבר

(87) ולהעיר שבזמן הזה (שקביעות החדשים היא ע"פ החשבון) יום א' דחגה"ש (ו' סיון) אא"פ לחול ביום השבת.

(88) חז"ב סקא, א"ב.

לכל נפש, כולל ובמיוחד בזמנים אלו – אין אמירת פרקי אבות בכל שבתות הקיץ, ומה טוב – אז מ'זאל לערנען איין משנה (אָדער עטלעכע משניות) בעיון, בהבנה והשגה,

און אַזוי אויך אין די שיעורי חת"ת הידועים – לערנען בכל יום דעם שיעור חומש (כפי שנחלק לימי השבוע), שיעור תהלים (כפי שנחלק לימי החודש) און שיעור תניא (כפי שנחלק לימי השנה) – וואָס די דריי שיעורים זיינען כנגד מיט די ג' רועים פֿאַרבונדן מיט חג השבועות: חומש – כנגד משה רבינו שקיבל תורה מסיני⁹⁹, תהלים – ספרו של דוד המלך, שמת בעצרת¹⁰⁰, און תניא – ביאור בתורת ישראל הבעש"ט וואָס אויך זיין יום ההילולא איז בחגה"ש¹⁰¹;

און אויך מה טוב ונכון וכו' אין דעם לימוד הרמב"ם (כפי שנחלק לשנה אחת (בערך) דורך לערנען ג' פרקים ליום, אָדער לג' שנים ע"י לימוד פרק אחד ליום, אָדער אין ספר המצוות).

און סיי אין די שיעורים פרטיים בכל חלקי התורה של כל אחד ואחת, כל אחד לפום שיעורא דילי.

יב. ובענין זה (הוספה וחיידוש בתורה בקשר מיט דעם זמן מתן תורתנו) יש להציע לעורר ולעודד אויף נאָך אַן ענין – צו מפרסם זיין און אָפֿדרוקן חיידושי תורה.

ובהקדמה:

ס'איז ידוע אַז יעדער איד האָט בכח,

וויבאַלד אַז בזמן מתן תורתנו בכל שנה ווערט געגעבן די תורה (באופן חדש) מחדש, און זי ווערט געגעבן למטה דוקא („לא בשמים היא“), באופן אַז עס קומט צו אַ חיידוש אין דער מנוחה שבעולם – איז פֿאַרשטאַנדיק אַז אידן דאַרפן בכל שנה מקבל זיין די תורה (מחדש), באופן חדש, „בכל יום יהיו בעיניך חדשים“⁹⁷, ביז „חדשים“ ממש, און באופן אַז זיי „נעמען“ דאָס מיט זייער שכל למטה, ביז באופן של (ממש מלשון) ממשות.

ועאכו"כ בשנה זו, ווען מ'גייט אַריין פון שבת אין זמן מתן תורתנו ביום ראשון – דאַרף דער חיידוש בזה זיין ביתר שאת וביתר עוז, און אין ביידע קצוות: די קבלת התורה מחדש מתוך הכרה אין דעם נותן התורה, און אַז תורה איז די תכלית פון כל הבריאה כולה, ובמילא ברענגט דאָס צו אַ חיידוש אין דער מנוחה באַ דעם אידן בעבודתו און בריינגט מנוחה בעו-לם: און צוזאַמען דערמיט – ממשך זיין די מנוחה פון תורה אין כל פרטי המצוות, בכל פרטי הכחות שלו ובכל פרטי עבודתו, ביז אין כל פרטי העולם.

אַנהויבנדיק דערפון וואָס ביי אים קומט צו אַ חיידוש אין זיין לימוד התורה מתוך הכרה אין דעם נותן התורה, וב-מיוחד – דורך לימוד פנימיות התורה, „דע את אלקי אביך ועבדהו בלבב שלם“⁹⁸, און צוזאַמען דערמיט – לימוד התורה בהבנה והשגה פון שכל האדם.

ובפשטות: יעדער איד זאָל צוגעבן אַ חיידוש – בכמות ובאיכות – אין לימוד התורה,

סיי אין די שיעורים כלליים השוים

99) אבות רפ"א.
100) ירושלמי ביצה פ"ב ה"ד. תגיגה פ"ב ה"ג.
רות רבה פ"ג. תוד"ה אף עצרת – תגיגה יז, א. וראה לקו"ש ח"ח ע' 21 ואילך. וש"נ.
101) לקו"ד ח"א לב, א. מב, א. וראה לקו"ש שם ע' 22.

97) פרש"י יתרו יט, א. עקב יא, יג. תבוא כו, טז.
98) דה"א כח, ט. וראה תניא קו"א קנו, ב.

מחדש זיין בתורה – ובתנאי ווי זי ווערט געלערנט ע"פ כללי התורה כפשוט – אז אפילו אויב זיי זיינען ניט זיכער צי זייערע חידושים זיינען מכוון לאמיתתה של תורה, איז ניט נאָר וואָס זיי זאָלן זיך ניט אָפּהאַלטן פון שרייבן די חידושים, נאָר – זיי זאָלן זיך משתדל זיין שרייבן, און דאָס אויך מפרסם זיין בדפוס (בקובץ מיוחד בפ"ע, אָדער אין אַ קובץ וואָס איז כולל חידושי תורה אויך פון אַנדערע), און ניט נאָר צווישן זייערע חברים און זייערע תלמידים, נאָר אויך צווישן לומדי תורה בכלל,

און דער עיקר טעם הדבר איז – כנ"ל – ווייל מ'זעט בפועל, ומעשה רב, אז דורך דעם קומט צו אין „יגדיל תורה ויאדיר“, אין חיות ותענוג בלימוד התורה, סיי בנוגע צו זיך אַליין, ווי מ'זעט בפשטות די תועלת וואָס קומט צו בלימוד התורה דורך דעם וואָס מ'דאַרף דאָס אַראָפּשרייבן פאַר אַנדערע, און סיי בנוגע צו אַנדערע „קנאת סופרים תרבה חכמה“¹⁰⁹) – וואָס דאָס (די תועלת שבזה) איז די בעסטע בחינה אויף דעם צורך הדבר.

וכאמור, הגם אַז עס קען זיין אַז דער חידוש איז ניט אינגאַנצן אויסגעהאַלטן לאמיתתה של תורה (כנ"ל), איז דאָס כדאי. ובפרט אַז מ'קען דאָס אויך באַוואָרענען דורך ניט פסקענען אַ מסקנא להלכה, אָדער אפילו אויב מ'שרייבט אַ מסקנא – קען מען צוגעבן אַז דאָס איז: לפענ"ד, אָדער אין לסמוך על זה, וכיו"ב.

ולהוסיף, אַז בשעת מ'איז מפרסם די חידושים בדפוס פאַר אַנדערע – איז דאָך טבע בן אדם (מפני כבוד עצמו, און מנהג העולם), אויך פון נה"ב, אַז ער וועט זיין נאָכמער זיהי און נאָכאַמאַל איבערקוקן

און נאָכמער – האָט אַ חיוב, צו מחדש זיין בתורה¹⁰², „לאפשה לה“¹⁰³, ווי דער אַלטער רבי פסקנ'ט אין הלכות תלמוד תורה¹⁰⁴: „לחדש חידושי הלכות רבות לפי רוחב שיש בלבו וישוב דעתו“. וכידוע אַז יעדער איד האָט זיין חלק מיוחד בתורה – „ותן חלקנו בתורתך“¹⁰⁵ – אין וועלכן ער האָט בכח צו זיין אַ תלמיד וואָס איז מחדש בתורה.

בדורות שלפנינו איז מען געווען זהיר בנוגע צו חידושי תורה (אפילו ווען דאָס איז ניט להלכה למעשה, נאָר בדרך פלפול בלבד), סיי בנוגע צו שרייבן חידושי תורה, ועאכו"כ בנוגע צו זיי מפרסם זיין בדפוס. און די הנהגה איז געווען אַז „לא כל הרוצה כו' יטול“¹⁰⁶, נאָר דוקא לאחרי כו' כתנאים וואָס זיינען מוכיח אַז די חידושים זיינען מכוונים לאמיתתה של תורה כו'.

משא"כ בדורות שלאחרי זה, ביז בדורנו זה – איז מחד גיסא, דאַרף טאַקע זיין נאָך אַ גרעסערע זהירות, וואָרום ניט יעדערער וואָס שרייבט חידושי תורה און שרייבט פסקי דינים קען מען זיך אויף אים פאַרלאָזן, אָבער לאידך, צוליב ירידת הדורות – דאַרף מען זוכן וואָס מער אופנים צו מוסיף זיין אין לימוד התורה, באופן פון „יגדיל תורה ויאדיר“¹⁰⁷, כולל יגדיל בפרסומה.

און דעריבער¹⁰⁸ איז כדאי צו מעודד ומזרז זיין די אַלע וואָס זיינען שייך צו

102 אגה"ק סכ"ו (קמה, א).

103 זח"א יב, ב.

104 פ"ב ס"ב.

105 אבות פ"ה מ"ב.

106 לשון המשנה – ברכות טז, ב.

107 ישע"י מב, כא. חולין סו, ב.

108 ראה גם ספר השיחות מ"שמח ח"א ע' 249

109 ב"ב כא, סע"א. כב, רע"א.

ויאלך.

דעם וואָס מאַיז געבאַרן געוואָרן אין גלות און אויפגעהאַדעוועט געוואָרן אין גלות, במילא איז מען אַ „גלות מענטש“ ר"ל, און מ'געפינט זיך אין אַ „גלות- צושטאַנד“ – זאָל דאָס אַלץ בטל ווערן, און נהפך ווערן (דורך תשובה אמיתית), דורך מגלה זיין באַ זיך און מדגיש זיין די נשמה (חלק אלוהה ממעל ממש¹¹²), וואָס שטייט העכער פאַר גלות, און שטייט אין אַ מצב של מנוחה, מעין שבת ומנוחה לחיי העולמים.

און דאָס קומט אין אַן אופן פון מיד – „מיד“ ר"ת משה, ישראל (הבעש"ט), דוד מלכא משיחא, די ג' רועים פאַרבונדן מיט חג השבועות (כנ"ל) – און תיכף ומיד ממש: תיכף לת"ח ברכה¹¹³, מיד ר"ת כנ"ל, ממש – באופן של ממשות, אין גשמיות וחומריות העולם, אזוי אַז מ'מאַכט פון חומריות גשמיות, און די גשמיות – אַ כלי צו רוחניות, ביז צו רוחניות הכי נעלית, ביז צו כביכול עצמותו ית', וואָס ער איז פאַרבונדן דוקא מיט דעם יש הגשמי¹¹⁴,

בגאולה האמיתית והשלימה ע"י משיח צדקנו, און באופן של זריזות – אויפטאַן און טאַן דעם ענין, איז דוד מלכא משיחא יבוא ויגאלנו און יעדערער פון אונז זאָגט צו משיח צדקנו „שלום עליכם“, עליכם לשון רבים – כולל כל הנשמות פון די אַלע אידן פון דור הגאולה, און ער ענטפערט יעדערן באַזונדער „עליכם שלום“ [„עליכם“ לשון רבים כולל – די מעשינו ועבודתינו פון יעדער איד], און „עליכם שלום“ צו אַלע אידן צוזאַמען,

ועוד והוא העיקר – מיד.

און מעיין זיין אין דעם וואָס ער שרייבט און איז מפרסם.

ויישר כחם פון די אַלע לומדי תורה ומקיימי מצוות בהידור וואָס וועלן אויס- נוצן די התעוררות פון דעם זמן מתן תורה- תנו אויף זיך משתדל זיין צו מחדש זיין בתורה (ע"פ כללי התורה) און מפרסם זיין זייערע חידושים – ויהי רצון און מתפלל זיין צו ווערן אַלץ נעענטער לדרגת תלמיד ותיק, וואָס כל מה שתלמיד ותיק עתיד לחדש ניתן למשה מסיני¹¹⁵.

יג. ויהי רצון, אַז די הוספה וחידוש אין לימוד תורה קומענדיק פון דעם זמן מתן תורתנו – זאָל צוגעבן נאַכמער אין מנוחה, מנוחת הנפש ומנוחת הגוף פון די לומדי התורה, מתוך בריאות הנשמה ובריאות הגוף, און מנוחה פון אַלע אידן בכל מקום שהם,

און אזוי אויך אין מנוחה בכל העולם כולו.

ביז אַז דאָס וועט ברענגען בקרוב די מנוחה אמיתית והשלימה – פון „יום שכולו שבת ומנוחה לחיי העולמים“, דער ביטול הגלות פון אידן, וואָס גלות איז דער גרעסטער היפך המנוחה והתיישבות פון אידן – „אוי להם לבנים שגלו מעל שולחן אביהם“¹¹⁶, אַז עס ווערן בטל הן די טלטולי הגלות און הן דער היפך המנוחה פון דעם גלות פנימי בעבודת השם,

כולל ופשוט – דער ביטול פון אַלע העלמות והסתרים פון גלות, און אַלע שאלות בפרטי הגאולה ומשיח צדקנו, וואָס דאָס קומט מצד גלות עצמה, מצד

(112) תניא רפ"ב.

(113) ברכות מב, א.

(114) ראה אגה"ק ס"כ (קל, ריש ע"ב). ביאורי

הזהר לאדהאמ"צ שבלח מג, ג.

(110) ראה מגילה יט, ב. ירושלמי פאה פ"ב

ה"ד. שמו"ר רפמ"ז. הנסמן בלקו"ש ח"ט ע' 25 הערות 20-21.

(111) ברכות ג, סע"א.

לזכות
כ"ק אדמו"ר מלך המשיח שליט"א
מהרה יגלה אכי"ר

יה"ר שיראה רוב נחת מבניו – התמימים בפרט,
משלוחיו, חסידיו וכלל ישראל – בכלל
ויגאלנו ויוליכנו קוממיות לארצנו הק'
ויבנה ביהמ"ק במקומו ויקבץ נדחי ישראל
בגאולה האמיתית והשלימה
נאו תיכף ומי"ד ממ"ש!

יחי אדוננו מורנו ורבנו מלך המשיח לעולם ועד!