

ספרי' — אוצר החסידים — ליובאוויטש

קובץ
שלשלת האור

שער
שלישי

היכל
תשיעי

דבר מלכות

•
מאת

כבוד קדושת

אדמו"ר מלך המשיח מנחם מענדל שליט"א

שניאורסאהן
מליובאוויטש

•

משיחות לילות ג', ד', ה', ועש"ק
יוום שבת קודש פרשת כי תשא, י"ד-י"ח אדר ראשון ה'תשנ"ב



יוצא לאור על ידי מערכת
„אוצר החסידים“

ברוקלין, נ.י.

770 איסטערן פארקוויי

שנת חמשת אלפים שבע מאות שמונים ושלש לבריאה
שנת הקהל
מאה ועשרים שנה לכ"ק אדמו"ר מלך המשיח שליט"א

יחי אדוננו מורנו ורבנו מלך המשיח לעולם ועד

בס"ד.

פתח דבר

הננו מוציאים לאור קונטרס משיחות כ"ק אדמו"ר שליט"א דלילות ג', ד', ה',
ועש"ק ויום שבת קודש פרשת כי תשא, י"ד-י"ח אדר ראשון שנה זו.

מערכת „אוצר החסידים”

כ"א אדר ראשון ה'תשנ"ב (הי' תהא שנת נפלאות בכל)
שנת הצדי"ק לכ"ק אדמו"ר שליט"א,
ברוקלין, נ.י.

בס"ד. משיחות לילות ג', ד', ה', ועש"ק ויום שבת קודש פרשת כי תשא, י"ד-י"ח אדר ראשון ה'תשנ"ב

אלקים¹¹, שבירת הלוחות (צוליב מעשה העגל) איז אַ ירידה שאין כמותה, די י"ג מדות הרחמים וראיית משה בכבודו של ה' – אַן ענין הכי נעלה, און דערנאָך נתינת לוחות האחרונות – אינגאַנצן אַן אַנדער סוג לוחות ("פסל ד'"¹², מעשה ידי משה), און וועלכע זיינען געקומען צוליב דעם חטא ושבירת הלוחות הראשונות, און געגעבן געוואָרן אין אַ באַזונדער זמן [נתינת לוחות הראשונות בסוף ארבעים יום הראשונים, און נתינת לוחות האחרונות – בסוף ארבעים יום האחרונים, ביום הכפורים¹³], ואעפ"כ קומען זיי דאָ אַלע צוזאַמען אין איין פרשה, אין איין המשך. וואָס דערפון איז מובן, אַז ס'איז נוגע וויסן אַז זיי זיינען אַלע אַ טייל פון איין המשך ענינים.

נאָכמער:

אין פרשתנו רעדט זיך אויך וועגן פרטים אין דער מעלה פון די לוחות ה' ראשונות ("לוחות אבן כתובים באצבע אלקים"¹⁴), "לוחות כתובים משני עבריהם מזה ומזה גו' והלוחות מעשה אלקים המה והמכתב מכתב אלקים הוא חרות על הלוחות"¹⁵, ביז אַז אויך באַ די לוחות האחרונות איז מען מדגיש די מעלה פון די לוחות ראשונות – "פסל לך שני לוחות אבנים כראשונים גו"¹², מיט אַ כ"ף הדמיון, ווייל זיי קומען ניט צו די מעלה פון די "ראשונים" וועלכע זיינען "מעשה אלקים").

א. אין פרשת כי תשא געפינט מען אַ דבר חידוש:

אין דער פרשה רעדט זיך וועגן ענינים מן הקצה אל הקצה – די לוחות ה' ראשונות¹, חטא העגל ושבירת הלוחות², דער תיקון וכפרה על החטא דורך תפלת משה³, ראיית משה בכבודו של הקב"ה⁴, י"ג מדות הרחמים⁵, נתינת לוחות האחרונות⁶, ביז דעם סיום וועגן קרן עור פני משה⁷. וואָס אע"פּ אַז די ענינים זיינען מאורעות וועלכע האָבן פּאַסירט אין איין המשך, איז נוסף אויף דעם וואָס מ'דאַרף פּאַרשטיין פּאַרוואָס די תורה (מלשון הוראה⁸) דערציילט אונז מיט אַן אריכות וועגן די ענינים בלתי רצויים (ובפרט דלכאורה: מאי דהוה הוה⁹, און אפילו, בגנות בהמה טמאה לא דיבר הכתוב¹⁰) – זיינען זיי באַזונדערע ענינים לגמרי, מן הקצה אל הקצה, מיט אַ ריחוק הכי גדול הערך ביניהם:

די לוחות הראשונות זיינען אַן ענין הכי נעלה שניתנו מלמעלה, והלוחות מעשה אלקים המה והמכתב מכתב

(1) לא, יח. לב, טו-טז.

(2) לב, א ואילך.

(3) שם, ל ואילך.

(4) לג, יז ואילך.

(5) לה, ה ואילך.

(6) שם, א ואילך.

(7) שם, כט ואילך.

(8) ראה רד"ק לתהלים יט, ח. ועוד. וראה זח"ג

נג, ב.

(9) ע"ד יומא ה, ב. ועוד.

(10) ב"ב כג, א. וראה פסחים ג, א.

(11) פרשתנו לב, טז.

(12) שם לה, א.

(13) פרש"י שם, כט.

(14) פרשתנו לא, יח.

(15) שם לב, טו-טז.

בס"פ משפטים, כנ"ל¹⁹. (ב) ועיקר: ע"פ הידוע²⁰ אָז אויך דאָרטן וואו מ'זאָגט „אין מוקדם ומאוחר בתורה" איז דאָ אַ טעם אויף דעם סדר (יעדער זאָך אין תורה – אויך סדר אין תורה – איז בַּ תכלית הדיוק) – דאָרף מען פאַרשטיין פאַרוואָס די ענינים הנ"ל ווערן דער- ציילט דאָ אין פ' כי תשא²¹.

נוסף אויף דעם קומט צו אויך קרוב לסיום הפרשה נאָך אַן ענין וואָס האָט דאָ לכאורה אינגאנצן קיין שייכות ניט – דער ציווי אויף די שלש רגלים!²²

ב. די שאלה ווערט נאָך שטאַרקער מצד דעם שם הפרשה – „כי תשא"²³:

ס'איז ידוע²⁴ אָז דער נאָמען פון דער פרשה באַווייזט אויף דעם תוכן פון דער גאַנצער פרשה. ועפ"ז דאָרף מען האָבן אַ ביאור בנוגע צו אונזער פרשה: דער שם הפרשה („כי תשא") באַצייט זיך ב- פשטות נאָר צו דעם ציווי בתחלת

ולכאורה: די פרטים וועגן מעלת ה- לוחות הראשונות האָבן געדאַרפט שטיין אין סוף פ' משפטים, דאָרט איז דער עיקר אָרט וואו עס רעדט זיך וועגן לוחות הראשונות („עלה אלי ההרה גו' ואתנה לך את לוחות האבן גו'¹⁶). און דאָ, בפרשתנו וואָלט געווען גענוג עס זאָל בלויז שטיין בקיצור (אַלס הקדמה צו מעשה העגל ושבירת הלוחות), ויתן אל משה ככלותו לדבר אתו בהר סיני שני לוחות העדות לוחות אבן"¹⁴, און דערנאָך „וירא העם כי בושש משה גו'².

וואָס פאַר אַן אָרט האָט עס אָז דאָרטן וואו עס רעדט זיך וועגן (דעם חטא וואָס האָט געבראַכט) שבירת הלוחות הרא- שונות זאָל מען צוגעבן נייע ענינים אין דער מעלה פון די לוחות הראשונות – דאָס איז דאָך ע"ד לועג לרש"י ח"ו!?

– נאָר דערפון איז מובן, אָז דאָ קומען די לוחות הראשונות (ניט נאָר אַלס טפל והקדמה צו מעשה העגל ושבירת הלוחות, נאָר) אַלס אַ חלק פון דעם גאַנצן ענין ודהמשך ת"א – פון די לוחות הראשונות, שבירת הלוחות ו- לוחות האחרונות.

אפילו לויט פרש"י¹⁸, אָז „אין מוקדם ומאוחר בתורה, מעשה העגל קודם לציווי מלאכת המשכן ימים רבים ה', שהרי ב"ז תמוז נשתברו הלוחות וביום הכפורים נתרצה הקב"ה לישראל ול- מחרת התחילו בנדבת המשכן כו'" – איז (א) לכאורה ניט קיין ביאור בנוגע צו די פרטים וואָס ווערן דאָ דערציילט וועגן די לוחות הראשונות, וואָס מקומו איז

19) וכן לפי הרמב"ן (ר"פ ויקהל – כדעת הזהר ח"ב קצה, א) שהפרשיות נאמרו על הסדר (כי חטא העגל ה' לאחר ציווי ה' למשה על עשיית המשכן, וקודם ציווי משה לישראל בפ' ויקהל) – צריך ביאור, מה נוגע לספר כאן הפרטים על מעלת לוחות ראשונות, כנ"ל בפנים.

20) ראה של"ה תב, ב.

21) ראה ראב"ע ריש פרשתנו: „ואחר כן הזכיר תפלת משה לפני רדתו מן ההר, והוצרך להזכיר מעשה העגל בתחלה לדעת למה התפלל כו'". היינו שזהו כאילו „מאמר המוסגר" כדי לדעת למה התפלל. אבל מכיון שכל עניני התורה הם בתכלית הדיוק, מובן, שהזכרת מעשה העגל בפרשתנו נוגע לתוכן והמשך הענינים.

22) פרשתנו לד, יח ואילך.

23) כן נקראת ברמב"ם בסדר תפלות כל השנה בסו"ס אהבה.

24) ראה בארוכה לקו"ש ח"ה ע' 57 ואילך. ועוד.

16) משפטים כד, יב.

17) משלי יז, ה. ברכות יח, א. סוטה מג, ב.

18) פרשתנו לא, יח. וראה גם פרש"י שם ל, טז (בסופו). לג, יא – כדעת התנחומא תרומה ח.

הלא³¹ כבר נהנה מזיו השכינה בארבעים יום הראשונים כמו בארבעים יום השלישי-שיים³²? ואדרבה: דער גילוי אלקות אין די לוחות הראשונות (זייענדיק „מעשה אלקים“) איז דאך געווען העכער פאר די לוחות האחרונות (וועלכע זיינען געווען מעשה ידי משה), נוסף אויף דעם וואָס נתינת לוחות הראשונות איז גע-קומען נאָך דעם גילוי נעלה און שטור-רעם פון מתן תורה (משא"כ די לוחות האחרונות ניתנו בחשא) – איז היתכן אַז דוקא בקבלת לוחות האחרונות איז באַ משה'ן צוגעקומען „קרן עור פניו“!

ג. דער ביאור בכל זה וועט מען פאַרשטיין בהקדים וואָס יעדע סדרה

הקב"ה ידו על פניו שנאמר (פרשתנו לג, כב) ושכתי כפי. ובמפרשי רש"י (רא"ם. גר"א. דברי דוד) מבואר שקושיית רש"י היא: למה לא היו באמת קרני ההוד בלוחות הראשונות („דלכאורה אנו אומרים שזכה לה ממעלת הלוחות ולמה יש מעלייתא באחרונות טפי מהראשונות“ – דברי דוד שם). ועל זה פירש רש"י „מן המערה שנתן הקב"ה ידו על פניו שנאמר ושכתי כפי“ (היינו ש, זה בא לו דוקא ע"י מעשה שהי' קודם אחרונות) (ולא ע"י הלוחות עצמן) – דברי דוד שם).

אבל: מפשטות לשון הכתוב, ויהי ברדת משה מהר סיני ושני לוחות העדות ביד משה גו' כי קרן עור פניו בדברו אתו' מובן, שיש לזה שייכות לענין דלוחות האחרונות דוקא (ולא ללוחות הראשונות). ובפרט ש, ושכתי כפי' הי' דוקא ע"י תפלת משה לאחר שבירת לוחות הראשונות.

(31) לשון הרא"ם שם.
(32) ובפרט לפי פירוש שני בתנחומא שם (אבל פירוש זה לא הובא בפרש"י) „בשעה שהי' הקב"ה מלמדו תורה מניצוצות שיצאו מפי השכינה נטל קרני ההוד“. ולכאורה, עיקר לימוד התורה (מפי השכינה) הי' לפני נתינת לוחות הראשונות ב-ארבעים ימים הראשונים.

(33) ראה תנחומא פרשתנו לא. פרש"י פרשתנו לד, ג.

הפרשה צו געבן מחצית השקל, און האָט קיין שייכות ניט צו רוב הפרשה – כמ' דובר לעיל, אַז רוב הפרשה רעדט זיך גאָר וועגן אַנדערע ענינים לגמרי, וועל-כע האָבן לכאורה קיין שייכות ניט מיט התחלת הפרשה!

נאָכמער: מעשה העגל – וואָס פאַר-נעמט אַ חלק חשוב פון דער פרשה – איז דאָך אַ ירידה שאין כמותה, דורך דעם איז „חזרה וזהמתן“²⁵ פון חטא עין הדעת²⁶ (לאחרי וואָס „פסקה וזהמתן“ באַ מ"ת²⁷), ביז אַז דאָס איז דער ראש ושרש פון אַלע חטאים, כמ"ש²⁸ „וביום פקדי ופקדתי עליהם חטאתם“, „תמיד כש-אפקוד עליהם עונותיהם ופקדתי עליהם מעט מן העון הזה עם שאר העונות, ואין פורענות באה על ישראל שאין בה קצת מפרעון עון העגל“ – פונקט פאַרקערט ווי דער תוכן פון (שם הפרשה –) „כי תשא את ראש בני ישראל“, די נש"את ראש ועל"י פון אידן!²⁹

אויך אין סוף הפרשה – בענין קרני ההוד – פאָדערט זיך ביאור: פאַרוואָס איז באַ משה'ן צוגעקומען די מעלה פון „קרן עור פניו“ דוקא נאָך דעם וואָס ער האָט באַקומען די לוחות האחרונות, און ניט באַ קבלת לוחות הראשונות³⁰, „ו-

(25) זהר ח"א נב, ב. ח"ב קצג, ב. וראה תניא ספ"ו.

(26) שבת קמו, א.

(27) שבת שם. זהר שם.

(28) פרשתנו לב, לד ובפרש"י מסנה' קד, א.

(29) גם לפי פירוש חז"ל ש, תשא את ראש בני"י (ע"י נתינת מחצית השקל) באה לכפר על חטא העגל (ירושלמי שקלים פ"ב סוף ה"ג. תנחומא פרשתנו י"א. ועוד).

(30) ראה פרש"י פרשתנו לד, כט (משמו"ר פמ"ז, ו. תנחומא פרשתנו לו); ויהי ברדת משה – כשהביא לוחות אחרונות ביוה"פ. . . ומהיכן זכה משה לקרני ההוד רבותינו אמרו מן המערה שנתן

ד. והענין:

דער אויבערשטער האָט אויסגע-
שטעלט אַז אַלע ענינים טיילן זיך
בכללות אויף דריי: ראש, תוך (אמצע)
וסוף³⁸. צום אַלעם ערשטן קומט דער
ראש והתחלת הכל – וואָס איז אין זיך
כולל (די כוונה ותכלית פון) די גאַנצע
זאַך. דערנאָך – קומט די זאַך אַליין,
דער תוך ואמצע, דורך וועלכער עס
פירט זיך דורך דער תכלית. און צום
סוף קומט דער סיום ושלמות וסוף-הכל
פון דעם גאַנצן ענין, ווען עס פירט זיך
אויס די תכלית (וואָס „סוף מעשה ב-
מחשבה תחלה“³⁹).

ובכללות שטעלט זיך דאָס אויס אין
די דריי ענינים פון (א) תורה – דער
יסוד והתחלה פון אַלע ענינים, כדברי
חז"ל⁴⁰ אַז „תורה נקראת⁴¹ ראשית דרכו“,
ווייל זי איז קדמה לעולם⁴², און אין
דעם באַשטייט די תכלית וכוונה פון
אַלע ענינים, „בראשית, בשביל התורה
שנקראת ראשית“⁴⁰. (ב) בריאת העולם
(וסדר השתלשלות בכלל) און די עבודה
אין דער בריאה בכדי אויספירן איר
תכלית (בשביל התורה), און (ג) דער גמר
ושלמות הכל – בגאולה האמיתית וה-
שלימה, ווען עס פירט זיך אויס „תכלית
ושלמות בריאת עולם הזה שלכך נברא
מתחלתו“⁴³.

ויש לומר, אַז די דריי ענינים זיינען
מרומז אין די דריי ערשטע אותיות א' ב'

(פון די ג"ן סדרים³⁴) אין תורה האָט אין
זיך אַן ענין מיוחד ובפ"ע מיט וועלכע זי
איז אויסגעטיילט פון אַלע אַנדערע
סדרות. ווי פאַרשטאַנדיק אויך דערפון
וואָס מ'לייענט יעדע סדרה (מתחלתה
ועד סופה³⁵) נאָר פעם אחת בשנה.

ועד"ז בנוגע צו דער סדרה פון כי
תשא: צוזאַמען דערמיט וואָס כי תשא
איז אַ סדרה בפ"ע, איז זי אַ סדרה
נפלאה וועלכע האָט אין זיך דעם חידוש
(לגבי אַלע אַנדערע סדרות) אַז זי איז
אין זיך כולל גאַנץ סדר השתלשלות,
מתחלתו ועד סופו. אַנהויבנדיק פון ווי
דאָס שטייט אין תורה (וואָס דערפון
נעמט זיך סדר השתלשלות העולמות³⁶)
– כל התורה כולה מהתחלת התורה ביז
סיום התורה. ובמילא איז די סדרה כולל
אין זיך כל הענינים כולם.

– אין יעדער ענין אין תורה קען מען
געפינען אַלע ענינים, כמאחז"ל³⁷ „הפך
בה והפך בה דכולא בה“, וואָס י"ל אַז
דאָס גייט ניט נאָר אויף כללות התורה,
נאָר אויך אויף יעדער באַזונדער ענין
אין תורה, ועאכו"כ אַ פרשה שלימה –
אַבער ברוב הענינים איז דער „כולא
בה“ נאָר ברמז וכיו"ב און מ'דאַרף עס
געפינען און מגלה זיין (דורך דער
גייעה פון „הפך בה והפך בה“): משא"כ
אין פ' כי תשא איז דער חידוש, אַז דער
„כולא בה“ שטייט דאָרט בגלוי, באופן
פון תורה שבכתב – בכתב בגלוי.

38 ראה גם ספר השיחות ה'תשנ"ב ע' 464 ואילך.
39 פיוט „לכה דודי“.
40 פרש"י ורמב"ן ר"פ בראשית. וראה תנחומא שם ה.
41 משלי ה, כב.
42 שבת פח, א. ועוד.
43 תניא פל"ו.

34 זח"א קד, ב. זח"ב רז, ב. תקו"ז תי"ג (כט, ריש ע"ב). סידור הרס"ג – קריאת התורה. ספר האורה לרש"י הל' ספר תורה סי' עג.
35 משא"כ חלקים מכמה סדרות קורין גם בזמנים אחרים בשנה (כמו הארבע פרשיות, קריאת מועדי השנה וכיו"ב).
36 ראה בר' בתחלתו. זח"ב קסא, א"ב.
37 אבות ספ"ה.

אלקות אין וועלט⁵⁰. ובלשון הקבלה והחסידות⁵¹: (א) לכל לראש אין אור אין סוף ממלא כל המציאות – אוא"ס לפני הצמצום. (ב) דערנאָך – דער צמצום האור אָזוי אָז עס בלייבט אַ חלל ומקום פנוי. און כוונת הצמצום אין בשביל הגילוי – עס זאָל זיין גילוי אלקות אין עולם, ביז מ'קומט צו (ג) שלימות הגילוי, אָז מ'איז ממשיך בתוך החלל ומקום פנוי – אוא"ס, ביז אוא"ס הבלי גבול שלפני הצמצום, ביז אָז עס ווערט – אַ דירה⁵² לו יתברך – לו לעצמותו⁵³ – בתחתונים.

ה. ויש לומר אָז וויבאַלד אַלע עניני-ים קומען דורך תורה די „דיפתראות ופינקסאות“ פון וועלט, ואסתכל באוריי-תא וברא עלמא⁵⁴ – דעריבער שטעלט זיך אויס די תורה עצמה בהתאם צו די דריי ענינים:

(א) התחלת התורה איז „בראשית“, וואָס דאָס איז כולל – ניט נאָר התחלת הבריאה, נאָר צום אַלעם ערשטן דעם אל"ף (ראשית) פון תורה שקדמה לער-לם, וואָרום „בראשית“ איז דער טייטש „בשביל התורה שנקראת ראשית“ (כנ"ל). און ווי ס'איז אונטערשטראַכן אויך אין דעם ב"ת (פון „בראשית“) עצמו, וואָס ב"ת „זאָגט אַרויס“ אָז ער קומט אַלס צווייטער נאָך דעם אל"ף – דער אל"ף (אנכי) פון תורה.

(ב) „בראשית ברא אלקים את השמים ואת הארץ“ – בריאת העולם [ובפרטיות

ג': גאַנץ תורה איז נכלל אין די עשרת הדברות⁴⁴ וועלכע זיינען נכלל אין דעם ערשטן וואָרט „אנכי“⁴⁵ וועלכער איז נכלל און הויבט זיך אָן מיט אַן אל"ף⁴⁶. בריאת העולם – „בראשית ברא אלקים את השמים ואת הארץ“⁴⁷ – הויבט זיך אָן מיט אַ ב"ת⁴⁸, ווייל „בב"ת נברא העולם“, כמבואר בחז"ל⁴⁹. און דער ראש התיבה פון גאולה – דער אות גימ"ל.

ובפרטיות יותר זיינען דאָ די דריי ענינים אין סדר השתלשלות הבריאה עצמו: (א) קודם כל – עלה ברצונו יתברך צו באַשאַפן די וועלט. (ב) די בריאה בפועל. (ג) שלימות הבריאה – בגאולה העתידה – דורך „מעשינו ועבור-דתינו“ צו ממשיך זיין און מגלה זיין

44 ראה ירושלמי שקלים פ"ו ה"א. פרש"י משפטים כד, יב. וראה תו"ש כרך טז מילואים ס"א. וש"נ.

45 כידוע שתיבת „אנכי“ כוללת כל הפרטים שבדיבור אנכי (ראה פורת יוסף (כג, ד) בשם הבעש"ט), ש,אנכי ולא יהי' לך הם כללות כל התורה כולה (תניא רפ"כ. וראה תו"ש שם. וש"נ), ויתירה מזו – שדיבור אנכי כולל גם הדיבור לא יהי' לך (ראה „הדרן על הרמב"ם“ (קה"ת תשמ"ה) ס"ו). 46 ראה פנים יפות (לבעל ההפלאה) יתרו כ, ב.

47 ר"פ בראשית.

48 והטעם שהתחלת התורה ובריאת העולם אינה באות אל"ף (דאנכי), ראשון כל האותיות, ואל"ף דאנכי קדמה לעולם והוא תכלית הבריאה – ראה לקמן סעיף ו. והתיווך עם הביאורים בזה במדרשי חז"ל שבערה הבאה והביאור ע"ד החסידות (אוה"ת בראשית תקסו, א. וראה לקו"ת ראה יט, ב. ועוד) – ראה שיחת ש"פ שלח תשמ"ז ס"ז ואילך.

49 ירושלמי חגיגה פ"ב ה"ב. בר"פ א, י. תנחומא (באבער) יתרו טז. ועוד – הובאו בתורה שלימה ר"פ בראשית.

50 ראה תניא רפ"ז.

51 ראה ע"ח בתחלתו. המשך תרס"ו בתחלתו.

ובכ"מ.

52 ראה תנחומא נשא טז. ועוד. תניא רפ"ו.

ובכ"מ.

53 ראה סה"מ תקס"ה ח"א ע' תפט. הנסמן

בסה"מ מלוקט ח"ב ע' רמא הערה 32.

בגלוי ובפרטיות (דורך דעם „תלמיד ותיק עתיד לחדש“). (ג) סיום כל הפרקי אבות – „ה' ימלוך לעולם ועד“⁶⁰, וואָס איז כולל כל המשך הזמן ביז סוף כל הזמנים – די גאולה האמיתית והשלימה, ווען עס וועט זיין „ה' ימלוך לעולם ועד“, „לעתיד לבוא שכל המלוכה שלו“⁶¹ – שלימות מילוי הכוונה פון קבלת התורה ומסירת ולימוד התורה במשך כל הדורות.

ויש לומר, אַז דאָס איז איינער פון די טעמים פאַרוואָס (מתן) תורה איז פאַר-בונדן מיט דעם ענין פון „תליתאי“ – כדברי חז"ל⁶² „ברוך רחמנא דיהיב) אוריין תליתאי לעם תליתאי על ידי תליתאי ביום תליתאי בירחא תליתאי“ (און ר"ג גאון איז דאָרט מבאר נאָך עני-נים של שלשה בקשר מיט מתן תורה), ווייל היות אַז דורך (מתן) תורה פירט זיך אויס תכלית כל סדר השתלשלות – וועלכע שטעלט זיך אויס אין שלשה (ראש תוך סוף), דעריבער טיילט זיך אויך תורה אויף „תליתאי“, א' ב' ג'⁶³.

ו. ויש לומר אַז די דריי ענינים – שטייען בגלוי בפרשתנו:

(א) די לוחות הראשונות, וואָס אויף זיי זיינען חקוק די עשרת הדברות הרא-שונות⁶⁴ וועלכע זיינען געזאָגט געוואָרן באַ מתן תורה (אַנהויבנדיק פון דעם אל"ף פון „אנכי“), איז דער אל"ף (די התחלה ויסוד) פון אַלע ענינים, כולל

– זיינען אין דעם גופא פאַראַן ג' דרגות, כנ"ל], און דערנאָך המשך כל הפרשיות שבתורה, וואו עס רעדט זיך וועגן דעם המשך סיפור המאורעות אין עולם און די עבודה צו אויספירן די כוונה פון בריאת העולם (בשביל התורה) – ווי דערציילט און אָנגעזאָגט בארוכה אין אַלע פרשיות פון די חמשה חומשי תורה,

ביז (ג) סיום התורה, וואו עס רעדט זיך וועגן דעם וואָס דער אויבערשטער באַווייזט צו משה'ן „עד היום האחרון“⁵⁴, ביז דעם סיום ממש – „לכל האותות וה-מופתים גוי' ולכל המורא הגדול אשר עשה משה לעיני כל ישראל“⁵⁵ – סיום ושלימות התורה, וואָס איז פאַרבונדן מיט די שלימות פון גאולה האמיתית וה-שלימה ע"י משיח צדקנו (וואָס משה הוא גואל ראשון הוא גואל אחרון⁵⁶), ווען עס וועט זיין דער שלימות פון גילוי אלקות („האותות והמופתים“) „לעיני כל ישר-אל“, כמ"ש⁵⁷ „כימי צאתך מארץ מצרים אראנו נפלאות“.

ווי ס'איז אויך מרומז אין פרקי אבות: (א) התחלת הפרקי אבות איז „משה קיבל תורה מסיני“ – כללות ענין התורה (כמאזז⁵⁸ „כל מה שתלמיד ותיק עתיד לחדש ניתן למשה מסיני“). (ב) „ומסרה וכו' והעמידו תלמידים הרבה וכו“⁵⁹, דער סדר פון מסורת התו-רה מדור לדור – ווי תורה קומט אַרויס

54) ספרי ופרש"י ברכה לד, ב.

55) ס"פ ברכה (לד, יא-יב).

56) ראה שמו"ר פ"ב, ד. שם. ו. זח"א רנג, א.

שער הפסוקים פ' יח. תו"א משפטים עה, ב.

57) מיכה ג, טו.

58) ראה מגילה יט, ב. ירושלמי פאה פ"ב ה"ד.

שמו"ר רפמ"ז. הנסמן בלקו"ש ח"ט ע' 252.

59) אבות פ"א מ"א.

60) בשלח טו, יח.

61) פרש"י שם.

62) שבת פח, א.

63) ראה פי' ר"ג גאון שם, „תורה שאותיות“

משולשות אלף בית גימל“.

64) ראה לעיל [סה"ש תשנ"ב ח"ב] ע' 331

הערה 10. וש"נ.

פון שבירת הלוחות ביז אַז דער אויבער-
שטער זאָגט אויף דעם „יִישׁר כַּחךְ“?

ו"ל דעם ביאור אין דעם⁷⁰: כשם ווי דורך דעם חטא העגל איז באַ אידן צו-געקומען די מעלה פון בעלי תשובה⁷¹ [און צוליב דעם איז געווען דער חטא, כדלקמן], וואָס איז העכער פאַר עבודת הצדיקים („מקום שבעלי תשובה עומדין צדיקים גמורין אינם עומדין“⁷², ביז אַז אין „יכולין לעמוד בו“⁷³) – אַזוי איז אויך בנוגע צו שבירת הלוחות (דער מ-סובב פון חטא העגל), אַז דער טעם (פנימי) אויף דעם איז בכדי דורך דעם זאָל צוקומען אַן עילוי אין תורה – די לוחות האחרונות וועלכע האָבן אין זיך אַ מעלה לגבי די לוחות הראשונות, כ-דברי חז"ל⁷⁴ אַז דער אויבערשטער האָט געזאָגט צו משה רבינו (אויף דעם וואָס ער האָט זיך מצטער געווען אויף שבירת הלוחות), „אל תצטער בלוחות הראשונות שלא היו אלא עשרת הדברות לבד וב-לוחות השניים אני נותן לך שיהא בהם הלכות מדרש ואגדות . . כפלים“⁷⁵ ל-תושיי⁷⁶. וכדברי הגמרא⁷⁶, „אלמלא לא חטאו ישראל לא ניתן להם אלא חמשה חומשי תורה וספר יהושע בלבד ש-נאמר“⁷⁷ כי ברוב חכמה רוב כעס“, „לפי שבעטו וחסאו נוסף להם רוב חכמה להטריחן יותר“⁷⁸.

70 ראה גם לקו"ש ח"ט ע' 240 ואילך.

71 ראה ע"ז ד, סע"ב – נעתק לקמן בפנים.

72 ברכות לה, ב.

73 רמב"ם הל' תשובה פ"ז ה"ד.

74 שמו"ר רפמ"ו.

75 איוב יא, ו.

76 נדרים כב, ב ובפרש"י שם. וראה אוה"ת

פרשתנו ע' בינו. המשך תרס"ו ע' פז ואילך. סה"מ

תש"ז ע' 36 ואילך. ועוד.

77 קהלת א, יח.

78 פרש"י נדרים שם.

גאַנץ בריאת העולם, וועלכע איז באַ-שאַפן געוואָרן „בשביל התורה שנקראת ראשית“.

(ב) די ירידה פון דעם חטא העגל וואָס האָט געבראַכט צו שבירת הלוחות – איז מרמז דעם ענין הבי"ת, די כללות'דיקע ירידה אין עולם („בראשית ברא גוי“), וואָס לאַזט אַן אַרט אויף דעם ענין החטא והשבירה כו', כידוע⁶⁵ אַז דער חטא העגל (וואָס איז פאַרבונדן מיט דעם חטא הראשון, כנ"ל) קומט אַלס אַ תוצאה פון דעם צמצום הראשון, און שבירת הכלים און דערנאָך קטרוג ומי-עוט הלבנה, ולאחרי ריבוי השתלשלות וצמצומים ופרסאות כו' – לאַזט דאָס אַן אַרט אויף אַן ענין של חטא בפועל ר"ל.

און די כוונה אין דעם איז, אַז דורך דער עבודה למטה, ביז אפילו אין אַ מצב של ירידה, זאָל מען אויספירן די כוונת הבריאה, „בשביל התורה“ (כד-לקמן).

(ג) די לוחות האחרונות באַדייטן דעם ענין הגימ"ל – די עלי' וואָס קומט דורך דער ירידה ושבירת הלוחות:

חז"ל⁶⁶ זיינען מפרש אויף „לעיני כל ישראל“ (בסיום התורה) אַז דאָס גייט אויף שבירת הלוחות וואָס משה „נשאו" לבו לשבור הלוחות לעיניהם שנאמר⁶⁸ ואשברם לעיניכם, והסכימה דעת הקב"ה לדעתו שנאמר⁶⁹ אשר שברת, יִישׁר כַּחךְ ששברת“. ולכאורה: וואָס איז דער עילוי

65 ראה ד"ה על כן יאמרו תרצ"א (סה"מ

קונטרסים ח"א קצא, ב ואילך). ד"ה באתי לגני תשל"א (סה"מ מלוקט ח"ה ע' קנה ואילך). וש"נ.

66 ספרי ופרש"י ס"פ ברכה.

67 ל' רש"י שם.

68 עקב ט, יז.

69 פרשתנו לה, א. עקב י, ב.

בין – אַז דאָס ברענגט צו שלימות ענין הגימ"ל – די גאולה האמיתית וה- שלימה, וואָס דעמולט וועט נתגלה ווערן בשלימות⁸¹ די מעלה פון דער תשובה פון אידן אויפן חטא העגל⁸² און די מעלה פון די לוחות האחרונות⁸³ (וואָס איז געקומען דורך שבירת לוחות הרא- שונות) – די מעלה וואָס קומט אַרויס דורך עבודת האדם למטה (ובפרט דורך עבודת התשובה) צו אויספירן תכלית הבריאה – „בשביל התורה“.

קומט אויס אַז אין פ' כי תשא שטייען בגלוי אַלע דריי ענינים – דער אל"ף „ראשית“ פון תורה, דער ב"ת פון „בראשית ברא גוי“, און דער גימ"ל – סיום התורה, „לעיני כל ישראל“, „ישר כחך ששברת“.

ז. און די אַלע דריי ענינים אין פ' כי תשא קומען אין איין המשך. ולכאורה: ווי קען מען פאַרגלייכן די לוחות הרא- שונות (שניתנו מלמעלה) מיט דעם חטא ושבירת הלוחות וואָס איז געקומען צוליב אַ חסרון למטה (דאע"פ וואָס דאָס ברענגט דערנאָך אַן עלי' נעלית יותר,

און דאָס איז אויך דער עילוי אין דעם וואָס די לוחות האחרונות זיינען געווען מעשה ידי משה „פסל לך“), ניט „מעשה אלקים“ ווי די לוחות הראשונות: די מעלה פון די לוחות הראשונות (דער אל"ף) איז ווי תורה ווערט געגעבן מלמעלה און דאָס גיט דעם כח אויף דער עבודה אויך למטה (דער ב"ת און גימ"ל), כפשוטת הענין אַז אל"ף איז ראש כל האותיות און דאָס פירט דער- נאָך צו ב"ת און גימ"ל. אַבער היות אַז דער אל"ף מצ"ע (הגילוי מלמעלה) איז ניט בערך און נעמט ניט דורך די תחת- נים (דער ב"ת פון „בראשית“), איז אין דעם שייך דער ענין השבירה כו', ווייל מצד דער בריאה איז מען דערצו נאָך ניט מוכן [און דעריבער איז די התחלת התורה טאַקע מיט אַ ב"ת און ניט מיט אַז אל"ף, ווייל די כוונה איז אַז דאָס זאָל נמשך ווערן און דורכנעמען די וועלט, וואָס די הכנות לזה האָבן זיך אויפגעטאָן דורך דער עבודה אין די כ"ו דורות בין מתן תורה⁷⁹].

משא"כ דורך די לוחות האחרונות, וועלכע קומען דורך עבודת האדם (תשר- בה), און די לוחות עצמן זיינען מעשה ידי משה – ווערט אויסגעפירט תכלית וכוונת הבריאה, אַז אין דער וועלט זאָל מען מגלה זיין ווי זי איז „בשביל התורה“. און דעריבער ווערט דורך דעם אויפגעטאָן דער עילוי אין תורה פון די לוחות האחרונות – אַז ס'איז ניטאָ אין דעם קיין שבירה, ואדרבה – עס קומט צו אין תורה „כפלים לתושי“, און באופן אַז תורה (די לוחות) בלייבט גאַנץ למטה באופן נצחי לעד ולעולמי עולמים⁸⁰.

79) ראה שיחת ש"פ שלח תשמ"ז.

80) שהרי הארון (עם הלוחות ושברי לוחות שבתוכו) נגנז (יומא נב, ב. רמב"ם הל' ביהב"ח רפ"ד), ויתגלה לע"ל.

81) ראה לקו"ש ח"ט ע' 241. ושם, שזהו הטעם שפרש"י „ישר כחך ששברת“ דוקא בסיום פ' ברכה, כשהקב"ה מראה למשה רבינו „עד היום האחרון“, כי אז תתגלה המעלה הבאה ע"י לוחות האחרונות.

82) ומכיון ש„ביום פקדי ופקדתי עליהם חטאתם“ לחטא העגל (כנ"ל בפנים), מובן ששלימות התשובה תהי' דוקא לע"ל כשיבטל החטא לגמרי.

83) ראה סה"מ עטר"ת ע' שנט ש„אמיתת הגילוי דלעתידי“ הוא דוקא ע"י הבירורים בכח התורה של לוחות האחרונות. וראה ד"ה ויתן לך תרס"ו (המשך תרס"ו ס"ע צב) [בנוגע להמעלה תתלמד בבלי לגבי תלמוד ירושלמי, שהיא בדוגמת המעלה שבלוחות הנישנות לגבי לוחות הראשונות (שם ע' צג) ש„עיקר הגילוי מזה יהי' לעתידי“.

דער גאַנצער ענין קומט נאָר צוליב דעם וואָס דער אויבערשטער בחסדו הגדול האָט געוואָלט ברענגען אידן צו אַן עלי' הכי גדולה (העכער ווי מצבם מצ"ע), דעריבער איז „עלילה נתלה בו" און עס ווערט אַ ירידה לפי שעה (ע"ד מש"נ „ברגע קטן עזבתיך"⁸⁹) ובחיצוניות (נאָר למראית עינים), בכדי ברענגען די עלי' שלא בערך, און ניט נאָר אַן עלי' לרגע קטן (כנגד „רגע קטן עזבתיך"), נאָר אַן עלי' נצחית שאין אחרי' הפסק כלל. ווי עס וועט זיין בגאולה האמיתית והשל-מה – וואָס קומט דורך דער ירידה גדולה אין גלות – אַ גאולה נצחית שאין אחרי' גלות⁹⁰, ואדרבה – עס קומען נאָך צו עליות, עלי' אחר עלי' עד אין קץ, „ילכו מחיל אל חיל יראה אל אלקים בציון"⁹¹.

נוסף אויף דעם כלל וואָס כל ירידה איז צורך עלי', איז בנוגע צו אידן – די ירידה אליין באמת קיין ירידה ניט, נאָר דער וועג צו אַן עלי' נעלית יותר שלא בערך.

ועד"ז בנוגע צו דעם חטא העגל (וואָס איז דוגמת חטא עה"ד) – כמפורש אין גמרא⁹², אַז „לא עשו ישראל את העגל אלא ליתן פתחון פה לבעלי תשובה", „לא היו ישראל ראויין לאותו מעשה", נאָר „גזירת המלך היתה כו' כדי ליתן פתחון פה לבעלי תשובה"⁹³.

ווי אונטערשטראַכן אויך אין דעם אַז דער בי"ת (פון „בראשית") – וואָס איז כולל די ירידה וחטא – מצד עצם ענינו

איז דאָס אָבער פאָרט געקומען דורך חטא האדם)?

ו"ל דעם ביאור אין דעם:

די דריי ענינים ושלבים הנ"ל זיינען אַ סדר וואָס דער אויבערשטער האָט איינגעשטעלט, אַז אַלע ענינים זאָלן זיך טיילן אויף דריי – אל"ף, בי"ת און גימ"ל (ראש תוך וסוף): אַז נאָך ראשית הענין (אל"ף) זאָל קומען אמצע הענין (בי"ת) דורך וועלכען עס ווערט אויס-געפירט דער תכלית, און דוקא דאָס ברענגט צו גמר ושלמות הענין (גימ"ל), כמדובר לעיל.

ויש לומר אַז די דרגא פון בי"ת איז ניט נאָר בנוגע צו כללות הבריאה (הצמ-צום), נאָר אויך בנוגע צו די תוצאות וואָס קומען דערפון אַרויס, ביז אויך דער ענין החטא ושבירה כו' (וואָס איז אַרויס דורך דעם צמצום כו', כנ"ל ס"ו).

ווי חסידות⁸⁴ איז מבאר דעם מאמר חז"ל⁸⁵ עה"פ⁸⁶ „נורא עלילה על בני אדם", אַז דער חטא עה"ד איז געקומען דורך דעם וואָס „עלילה נתלה בו" (באדם הראשון) – אַז דאָס וואָס „ל-פעמים גובר הרע דיצה"ר על האדם ויחטא" איז עס דערפאַר וואָס „מלמעלה הסיתו עליו היצה"ר להביאו לחטא זה"⁸⁷.

וואָרום אידן מצד עצמם זיינען כלל וכלל ניט שייך צו ענין החטא ח"ו⁸⁸, און

(84) ת"ח תולדות ד"ה ויתן לך פ"י ואילך (יג, א ואילך). ובכ"מ (נסמן בלקו"ש ח"יח ע' 395 הערה 45).

(85) נחומא וישב ד.

(86) תהלים טו, ה.

(87) ל' התו"ח שם.

(88) ובלשון הזהר (ח"ג יג, רע"ב. טו, א), „נפש

כי חטא – תוהא".

(89) ישעי' נד, ז.

(90) מכילתא בשלח ט, א. תוד"ה ה"ג ונאמר –

פסחים קטז, ב. ועוד.

(91) תהלים פד, ח.

(92) ע"ז ד, סע"ב.

(93) פרש"י שם.

דערציילט דאָ אין פ' תשא – נאָך דעם ציווי אויף מעשה המשכן (אע"פ וואָס שבירת הלוחות איז געווען פריער, כ- פרש"י הנ"ל) – ווייל, עשיית המשכן (וועט לי מקדש ושכנתי בתוכם⁹⁶) איז די כוונה פון גאָנץ סדר ההשתלשלות, צו אויספירן דעם נתאוה הקב"ה להיות לו יתברך דירה בתחתונים⁹⁷, דורך דעם וואָס מ'איז מגלה אין וועלט אַז איר תכלית איז „בשביל התורה ובשביל ישראל“, ווי עס וועט זיין בשלימות אין בית המקדש השלישי, „מקדש אד' כוננו ידיך“⁹⁸.

און דעריבער: לאחרי וואָס די תורה פאַרענדיקט דערציילן וועגן דעם ציווי ה' למשה אויף מעשה המשכן (אין פ' תרומה, תצוה ותחלת פ' תשא), איידער משה זאָגט עס איבער צו אידן (בפ' ויקהל) – דערציילט די תורה וועגן די דריי כללות'דיקע שלבים וואָס זיינען דאָ אין אויספירן די כוונה: אל"ף – די לוחות הראשונות, ב"ת – די ירידה ו- שבירת הלוחות, וואָס ענינה איז – ברענגען אַז עלי' נעלית יותר, דעם ענין פון גימ"ל – די לוחות האחרונות.

ט. ובכללות יותר יש לומר, אַז אויך אין כללות פ' כי תשא – מתחלתה עד סופה – זיינען מרומז די דריי ענינים:

(א) „כי תשא את ראש בני ישראל“ (בתחלת הפרשה) גייט אויף דעם „ראש“ (אל"ף) פון אַלע ענינים, וואָס דאָס איז ישראל ותורה, וואָס בשבילם נברא ה- עולם, בשביל התורה שנקראת ראשית ובשביל ישראל שנקראו⁹⁹ ראשית⁴⁰.

ברענגט אַז קודם לזה קומט דער אל"ף (פון אנכי), ד.ה. אַז דער ב"ת (די ירידה בחיצוניות) איז באמת נאָר אַ צווייטער שלב וואָס קומט נאָך דעם אל"ף און פירט צו דעם גימ"ל (די גאולה).

ח. עפ"ז איז מובן ווי אַלע דריי עני-נים אין דער פרשה – לוחות הראשונות, לוחות האחרונות און אפילו דער חטא העגל ושבירת הלוחות שבינתיים – זיי-נען אַלע אַ טייל פון איין סדר וסדרה „כי תשא“, און נאָכמער – איין ענין ממש, וואָס תוכנו איז – „כי תשא“, די נשיאת ראש ועלי' פון אידן⁹⁹. נאָר דער ענין שטעלט זיך אויס אין דריי שלבים ודר-גות: אל"ף, ב"ת און גימ"ל, דריי ענינים ואופנים אין ברענגען די נשיאת ראש פון אידן:

(א) לוחות הראשונות, וועלכע האָבן בפשטות אויפגעטאָן די עלי' פון אידן באַ מ"ת. (ב"ת) דער חטא ושבירת הלוחות („יישר כחך ששברת“), וואָס האָט אויפגעטאָן דער ענין פון תשובה („פתחון פה לבעלי תשובה“), אָנהויבנדיק פון דער תשובה פון אידן דעמולט, כולל אויך – דער ענין הכי נעלה פון גילוי כבודו של הקב"ה למשה און גילוי י"ג מדות הרחמים („סדר בקשת רחמים“⁹⁵), און דאָס האָט דערנאָך גע-בראַכט (גימ"ל) – די עלי' הכי גדולה פון די לוחות האחרונות, כולל – דעם גילוי הכי נעלה פון „קרן עור פני משה“ (כדלקמן), ביז די שלימות הגילוי ב-גאולה האמיתית והשלימה.

ועפ"ז יש לומר אויך דעם טעם פאַר-וואָס דער ענין פון די לוחות וכו' ווערט

96) תרומה כה, ח.

97) ראה במדב"ר פ"ג, ב: אימתי שרתה

השכינה בארץ ביום שהוקם המשכן.

98) בשלח טו, יז.

99) ירמי' ב, ג.

94) והרי „כי (תשא)“ הוא גם לשון ודאי (ראה

גייטין ז, א ובפרש"י שם).

95) פרש"י פרשתנו לג, יט.

אין די שלש רגלים (קרוב לסוף ה-פרשה): חג הפסח איז דער ראשון ל-רגלים¹⁰⁷, און פֿאַרבונדן מיט „חודש האביב“¹⁰⁸ (ר"ת אל"ף און דערנאָך קומט דער ביי"ת¹⁰⁹), אַ גילוי מלמעלה למטה¹¹⁰ („שהתבואה מתבכרת בבישולה“¹¹¹). חג השבועות – דער שני לרגלים, און פֿאַרבונדן מיט „בכורי קציר חטים“¹¹² – עבודת האדם מלמטה למעלה¹¹³. און „חג האסיף תקופת השנה“¹¹² – „בזמן שאתה אוסף תבואתך מן השדה לבית“, „שהוא בחזרת השנה“¹¹³ – דער שלישי ברגלים, פֿאַרבונדן מיט דער אסיפה ושלמות פון כל העבודה, וואָס שלימותה איז בגאולה האמיתית והשלימה, ווען עס וועט זיין די אסיפה פון אַלע אידן (כמ"ש¹¹⁴ „אסף אסיפם נאום ה'“), און פון אַלע ניצוצי קדושה שבכל העולם כולו.

י. ע"פ הנ"ל וועט מען אויך פֿאַר-שטיין דעם חידוש פון קרני הוד של משה וואָס איז געקומען דורך די לוחות האחרונות¹¹⁵ [וואָס דאָס איז ע"ד דער עילוי פון גימ"ל, וואָס קומט דוקא דורך דער עבודה פון ביי"ת, דער חטא העגל ושבירת הלוחות]:

דוקא די לוחות האחרונות – וואָס זיינען געקומען דורך דער ירידה למטה צו אויפֿטאָן עבודת הבירורים (וואָס דאָס

ועאכר"כ „ראש בני ישראל“, און ווי דער „ראש“ שטייט אין אַ מצב פון „תשא“.

[ובפרטיות זיינען אין דעם גופא נכלל די אַנדערע צוויי ענינים (וואָרום אין דעם ראש ואל"ף איז נכלל אויך דער ביי"ת וגימ"ל, דער אמצע וסוף): די ירידה – „העובר על הפקודים“¹⁰⁰, און די עלי' וואָס קומט דערפון – „לכפר על נפשותיכם“¹⁰¹, דורך „כופר“¹⁰² נפשו"ר]¹⁰³.

(ב) המשך הפרשה – וועגן דעם מעשה העגל ושבירת הלוחות, דער ענין הבי"ת.

(ג) סיום הפרשה – וועגן די לוחות האחרונות (ענין הגימ"ל), ביז דעם סיום ממש – ירידת משה מן ההר מיט די לוחות האחרונות מיט דער מעלה פון „קרן עור פניו ויראו מגשת אליו“¹⁰⁴, וואָס איז ע"ד דער ענין (בסיום) חומשי תורה) פון „לכל האותות והמופתים גו' ולכל המורא הגדול אשר עשה משה לעיני כל ישראל“¹⁰⁵ [נוסף אויף „אעשה נפלאות“ וואָס רעדט זיך פריער אין דער פרשה]¹⁰⁶.

ועד"ז זיינען די דריי ענינים מרומז

100 פרשתנו ל, יג-יד.

101 שם, טו.

102 שם, יב. וקאי על חטא העגל כנ"ל הערה

29.

103 ועפ"ז תומתק עוד יותר השייכות דהג'

ענינים (לוח"ר, שבירת הלוחות ולוח"א) לשם הפרשה („כי תשא“) – כי בענין „ראש“ (אל"ף) נכלל גם ענין הבי"ת (שבירת הלוחות) והגימ"ל (לוח"א).

104 פרשתנו לד, ל.

105 ראה ספורנו ס"פ ברכה: לעיני כל ישראל, כאמרו וירא אהרן וכל בני ישראל את משה והנה קרן עור פניו ויראו מגשת אליו.

106 לד, י.

107 ר"ה ד, א.

108 פרשתנו לד, יח.

109 ראה זח"ב קפו, א.

110 ראה לקו"ש ח"ז ע' 148. וש"נ.

111 פרש"י פרשתנו שם.

112 פרשתנו שם, כב.

113 פרש"י שם.

114 ירמ' ת, יג.

115 בהבא לקמן – ראה אוה"ת פרשתנו ס"ע

ב'עה. ע' ב'עז' עח. סה"מ תרס"ח ע' קלב. המשך תער"ב ח"ב ע' אקעז. עטר"ת ע' תכ. ועוד.

„דיבר אל בני ישראל את אשר יצוה“¹²² האט ער אראפגענומען די מסוה „וראו בני את פני משה כי קרן עור פני משה“¹²³. און נאָר בשעת משה און אידן האָבן אַ שייכות מיט עניני העולם (בכדי אויפטאָן דאָרט דעם בירור בדרך הת-לבשות) – דעמולט „והשיב משה את המסוה“¹²⁴, בכדי אַז די וועלט זאָל קענען אויפנעמען דעם גילוי און ניט נתבטל ווערן ממציאותה. דאָס הייסט, אַז אויך די מסוה איז כוונתה – ניט העלם, נאָר בכדי אַז דער גילוי זאָל קענען נתקבל ווערן אין עולם.

און דורך דער עבודה פון אַ אידן אין בירור וזיכוך העולם טוט ער אויף, אַז אויך ווי אַ איד געפינט זיך אין וועלט זאָל ער קענען אויפנעמען דעם גילוי פון „קרן עור פניו“, ווי עס וועט זיין בשלימות בגאולה האמיתית והשלימה (גימ"ל) – „ולא יכנף עוד מוריק והיו עיניך רואות את מוריק“¹²⁵ באַ אידן אויך ווי זיי געפינען זיך און האָבן צו-טאָן מיט וועלט, ביז אַז עדיז זאָל אויך זיין אין דער וועלט אַליין – „ונגלה כבוד ה' וראו כל בשר יחדיו“¹²⁶, „אבן מקיר תזעק“¹²⁷, דער גילוי פון כח הפועל בנפעל.

יא. פון די דריי ענינים אין פ' תשא האָט מען אַ לימוד אין עבודת האדם בכל הזמנים, כאמור לעיל, אַז זייענדיק אַ פּרשה וואָס מ'לייענט פעם אחת בשנה, האָט מען דערפון אַ לימוד לכל השנה

האָט זיך אויפגעטאָן דורך די לוחות ה-אחרונות) – טוען אויף דעם גילוי פון „תעלומות חכמה כפלים לתושי“⁷⁵ אין תורה, בחי' פנימית ועצמית החכמה, העכער פאַר חכמה הגלוי' אין די לוחות הראשונות. וואָס דעריבער איז דורך דעם צוגעקומען אין משה רבינו (מקבל הלוחות האחרונות) „קרן עור פניו“ (ע"ד „חכמת“¹¹⁶ אדם תאיר פניו“¹¹⁷) – וואָס דאָס איז אַן אור עצמי שלמעלה מהת-לבשות.

ולאידך: היות אַז די מעלה פון די לוחות האחרונות קומט דוקא דורך דער ירידה והתלבשות למטה בעולם (דער בי"ת פון „בראשית“), „פסל לך“ פון אבנים בעולם (ניט ווי די לוחות הרא-שונות וואָס זיינען „מעשה אלקים“), ביז צו מהפך זיין אויך די ענינים בלתי רצויים – דעריבער האָט דער „קרן עור פניו“ גע'פועל'ט „וייראו מגשת אליו“, און דערפאַר „ויתן על פניו מסוה“¹¹⁸, בכדי מסתיר זיין¹¹⁹ גילוי אלקות שב-תורה פון די „התלבשות בענין הבירו-רים“¹²⁰;

דער הסתר המסוה איז אָבער ניט בנוגע צו אידן מצד עצמם – וואָרום „פנים בפנים דיבר ה' עמכם“¹²¹ (בלי הסתר כלל). און דעריבער, בשעת משה

116 קהלת ה, א. וראה נדרים מט, ב.

117 אוה"ת שם.

118 פרשתנו שם, לג.

119 ביאור ופירוש ענין המסוה – ראה תורה

שלימה כרך כ"א מילואים סימן ו. וע"ד הקבלה

והחסידות – ראה שער הפסוקים וס' הליקוטים

(להאריז"ל) סוף פרשתנו. אוה"ת פרשתנו ע' ב'פא.

המשך תער"ב שם. תורת לוי יצחק ע' קצט. ועוד.

120 המשך תער"ב שם. וראה פירוש העקידה

והאברבנאל סוף פרשתנו (נעתקו בתו"ש שם).

121 ואתחנה ה, ד.

122 פרשתנו שם, לה.

123 שם, לה.

124 שם.

125 ישעי' ל, כ. וראה תניא פל"ו.

126 שם מ, ה.

127 חבקוק ב, יא. וראה תענית יא, א. חגיגה

טז, א.

קומט אַרויס בגלוי אין אמירת „מודה אני“ (ענין ההודאה, למעלה מכל ענין השמות)¹³⁴. וואָס דערפאַר איז דער מנהג ישראל אַז אַלע אידן – אפילו גאָר קליינע קינדער – זאָגן „מודה אני“.

נאָכמער: אפילו דער וואָרט „מודה“ איז אַ טפל ובטל צו דעם (אל"ף פון) „אני“, וואָרום דער עיקר איז דאָ (לכ"א אורה) דער וואָרט „אני“ – ווייל מיד כשניער משנתו איז לכל לראש דאָ אַ מציאות פון אַ מענטשן (מיט רמ"ח אברים ושס"ה גידים), און ערשט דער-נאָך טוט ער (דער „אני“) אַ פעולה, אַנ-הויבנדיק פון דער אמירה ופעולה פון „מודה“. לפיכך. און אפ"כ זאָגט מען „מודה אני“ און ניט „אני מודה“ – ווייל עד כדי כך איז דער „אני“ פון אַ אידן פאַרבונדן מיט דעם אויבערשטן, אַז הגם וואָס בזמן קומט פריער די מציאות פון „אני“, איז אָבער דער „אני“ תיכף אין אַ מצב פון הודאה לפניך.

ולאחרי זה קומט ברכות השחר און תפלת שחרית, ומביהכנסים לביהמ"ד¹³⁵ – דער כללות האל"ף פון עבודת היום.

דערנאָך קומט דער בי"ת אין דער עבודה יומית פון אַ אידן – „יצא אדם לפעלו ולעבודתו עדי ערב“¹³⁶, ער גייט אַרויס (מביהכנסים וביהמ"ד) אין וועלט (דער בי"ת פון „בראשית ברא גו"ו) צו טאָן די עבודה במשך כל היום כולו, „הנהג בהן מנהג דרך ארץ“¹³⁷, זיין הת-לבשות והתעסקות בעניני העולם באופן פון משאו ומתנו באמונה¹³⁸.

דערנאָך, בסיום וחותר היום קומט

134) ראה קונטרס שבעה ערה 130 סי"א.

135) ראה סוף ברכות. ועוד.

136) תהלים קד, כג.

137) ברכות לה, ב.

138) ראה שבת לא, א.

כולה, ועאכו"כ שטייענדיק אין שבת פ' תשא עצמו ווען מ'לייענט – און מ'דאַרף לעבן מיט¹²⁸ – דער גאַנצער פרשה:

אַ אידן האָט מען געגעבן דעם כח צו אויפטאָן כל הענינים כולם – מתחלתם ועד סופם וכל מה שבינתיים, פון „אל"ף ביז תי"ו“, ובכללות – ווי זיי שטעלן זיך אויס אין די דריי ערשטע אותיות, אל"ף בי"ת גימ"ל.

ווי מ'זעט די אַלע דריי ענינים אַנ-הויבנדיק אין זיין עבודה בכל יום ויום:

מיד כשניער משנתו (ווען ער ווערט אַ „ברי' חדשה“¹²⁹) זאָגט ער „מודה אני לפניך כו' שהחזרת בי נשמת“¹³⁰.

דער אל"ף – דער יסוד והתחלה – פון דער עבודה פון אַ אידן איז: זיין ביטול והודאה צו דעם אויבערשטן (דער אל"ף פון „אנכי“).

ביז אַז זיין גאַנצע מציאות, זיין אל"ף פון „אני“ – איז „מודה“. לפיכך, וואָ-רום דער „אני“ פון אַ אידן (אויך ווי ער שטייט למטה) איז איין זאָך מיט דעם „אני“ און „אנכי“ שלמעלה (ישראל וקוב"ה כולא חד¹³¹) – וכמרומו אין צורת אות א': אַ יו"ד (איד) למטה און אַ יו"ד (דער אויבערשטער) למעלה און אַ קו וואָס פאַרבינדט זיי¹³². וכידוע אַז פשיטות פון אַ אידן איז איין זאָך מיט פשיטות העצמות¹³³. און ענין הפשיטות

128) כתורת אדה"ז הידועה – „היום יום" ב' חשוון. ובכ"מ.

129) שו"ע אדה"ז או"ח רס"ד. רס"ו.

130) „סדר היום“ – הובא בעט"ז ריש שו"ע או"ח. שו"ע אדה"ז ס"א ס"ה (ובמהדו"ת שם ס"ו). סידור אדה"ז בתחלתו. וראה קונטרס ענינה של תורת החסידות ס"ט.

131) ראה זח"ג עג, א.

132) ראה „היום יום" ח' אדר א'.

133) ראה כתר שם טוב הוספות סקנ"ד.

ויש לומר אַז דער כח צו דאָס מגלה זיין אין יעדער אידן קומט פון משה רבינו, ועד"ז אתפשטותא דמשה שבכל דור¹⁴¹, ובדורנו זה – כ"ק מו"ח אדמו"ר נשיא דורנו, וואָס דורך אים ווערן אויפֿ-געטאָן אַלע דריי ענינים פון לוחות ה־ראשונות, שבירת הלוחות און לוחות האחרונות, צוזאַמען מיט די קרני ההוד.

ועאכו"כ ווען מ'שטייט אין דעם שבת ווען מ'לייענט די גאַנצע פרשה פון „כי תשא את ראש בני ישראל“ (תשא – משה רבינו) – אַז נוסף צו דעם וואָס אידן זיינען ראש בכלל, ווערט נאָך – בכחו של משה רבינו – די נשיאת ראש פון אידן, וואָס דאָס גיט דערנאָך דעם כח צו אויפטאָן דעם תוכן פון המשך ה־פרשה – דעם ענין פון אל"ף (לוחות הראשונות), דעם ענין פון ב"ת – די עבודה אין עולם, ביז אפילו אין אַ מצב פון תחתון שאין תחתון למטה ממנו, און דאָס איבערמאַכן און אויפהויבן צו דער דרגא פון די לוחות האחרונות, מיט דעם גילוי פון קרני ההוד, וואָס יעדער איד האָט בכח צו מקבל זיין, ביז אַז דורך דער עבודה אין עולם טוט ער אויף אַז אויך זייענדיק אין עולם זאָל ער דאָס קענען מקבל זיין.

נאָכמער: נוסף אויף דעם וואָס יעדער איד איז מקבל דעם גילוי פון קרני ההוד, ווערט דער ענין פון קרני ה־הוד אויפגעטאָן באַ יעדער איד אַליין¹⁴² – מצד בחי' משה שבקרבו:

(141) זח"ג רעג, א. תקו"ז תס"ט. וראה תניא פמ"ד.

(142) ראה איכ"ר פ"ב, ו: עשר קרנות הן כו' קרנו של משה דכתיב כי קרו עור פניו כו', וכולן היו נתונות בראשן של ישראל, וכיון שחטאו ניטלו מהן כו', וכשישראל עושין תשובה הקב"ה מחזירן למקומם.

דער גימ"ל – דער גמר ושלמות פון עבודת היום, ווען ער מאַכט אַ חשבון הנפש וסך-הכל פון אַלע זיינע ענינים ומעשים במשך היום, ובכללות – טוט ער דאָס אין תפלת ערבית, ביז סיומה – „אך צדיקים יודו לשמך גו"¹³⁹, אַ הו־דאה לה' (אָזוי ווי „מודה אני" בבוקר), אָבער אַלס גמר ושלמות העבודה, ביז – קריאת שמע שעל המטה, און ער גיט זיך אינגאַנצן אַוועק צו דעם אויבערשטן – „בידך אפקיד רוחי"¹⁴⁰.

ועד"ז זיינען דאָ די דריי ענינים ב־כללות עבודתו פון אַ אידן במשך ימי חייו – לאריכות ימים ושנים טובות – תחלת העבודה, אמצע העבודה, ביז סיום ושלמות העבודה. ועאכו"כ בדורנו זה – דער דור האחרון איז גלות און דור הראשון פון גאולה – לאחרי וואָס מ'האָט שוין דעם ריבוי הכי גדול פון „מעשינו ועבודתינו" פון אידן במשך כל הדורות והשנים שלפני זה, און איצטער האָט מען שוין פאַרענדיקט אויך די לעצטע בירורים – איז איצטער די הדגשה בעיקר ולכל לראש אויף דער סיום ושלמות וגמר העבודה – צו ברענגען דעם גימ"ל פון גאולה האמי-תית והשלימה בפועל ממש!

יב. און דער כח אויף דעם וואָס יעדער איד קען אויפטאָן אַלע ענינים (מתחלתם ועד סופם) קומט פון דעם ערשטן אל"ף – וואָס דער „אני" פון יעדער איד איז פאַרבונדן און איין זאָך מיט „אנכי" שלמעלה, ביז אַז אפילו ווי אַ איד קומט אַראָפּ למטה אין עולם – איז כל העולם באַשאַפֿן געוואָרן „בשביל ישראל שנקראו ראשית", דער ראש וראשית פון כל הבריאה כולה.

(139) תהלים קמ, יד.

(140) שם לא, ו.

ועד"ז איז אויך מובן בנוגע צו בחי' משה שבכל ישראל – אַז מצד דעם איז אַ איד אין זיך כולל אַלע דרגות, פון „זוּרתא“, „בינוני“ ביז „רבתי“, ביז – אויך דער ענין הכתר (קרני ההוד). און דער חידוש בדבר איז – אַז דער ענין הכתר (אמיתי) איז ניט שייך אין לעו"ז¹⁵⁰ און מ'האָט עס אָפּגעגעבן דוקא צו יעדער איד (וואָרום זיי זיינען „בני מלכים“¹⁵¹ און נאָכמער – „מלכים“¹⁵²), אַז בכל הזמנים ובכל המצבים – אפילו אין זמן ומצב הגלות – האָט אַ איד דעם כתר מלכות פון קרני ההוד.

ובכחות הנפש – גייט כתר אויף דעם כח הרצון ביז צו מסירת נפש¹⁵³. וואָס דער רצון לה' פון אַ אידן שטייט ב-תוקף בכל הזמנים, וואָס דערפאַר האָבן אידן אַלעמאַל געהאַט און האָבען דעם כח צו ביישטיין דעם גלות – ווייל אפי' לו ווען דער רצון שלו בעניני קדושה ותומ"צ שטייט אַמאַל פאַרבאַרגן – איז אויך דעמולט זיין רצון אמיתי צו מקיים זיין רצון ה', כפס"ד הרמב"ם הידוע¹⁵⁴.

ולא מיבעי בתחלת זמן הגלות, ווען ס'איז נאָך געווען דער ענין פון „ותותר בימי רבי“¹⁵⁵, און אַ משך זמן האָט מען ממשיך געווען מקדש זיין ע"פ הראי¹⁵⁶, נאָר אויך לאַחרי זה¹⁵⁷ – אפילו אין

דער אַלטער רבי איז מבאר אין תניא¹⁴³ במאחז"ל¹⁴⁴ עה"פ¹⁴⁵, ועתה ישר-אל מה ה' אלקיך שואל מעמך כי אם ל-יראה את ה' אלקיך“, „אטו יראה מילתא זוּרתא היא? אין לגבי משה מילתא זוּרתא היא“ – אַז מצד בחי' משה שבכל אחד איז פאַר אים „יראה מילתא זוּרתא“.

לפי"ז דאַרף מען פאַרשטיין לאידך גיסא: ווי איז מתאים זאָגן אַז באַ משה (און משה שבכל א') איז דאָ אַן ענין וואָס איז „זוּרתא“ (אַ קטנות)?

ויש לומר, אַז אין משה גופא זיינען פאַראַן כמה וכמה דרגות: רגלו של משה, גופו של משה, ביז ראשו וכתרו של משה. און בנוגע צו יראה תתאה¹⁴⁶, פאַרבונדן מיט דרגת הרגל של משה (ע"ד „רגלי העם אשר אנכי בקרב“¹⁴⁷), זאָגט מען דעם לשון „מילתא זוּרתא“. אָבער למעלה מזה זיינען דאָ אין משה ענינים וואָס זיינען בדרגת בינוני, ביז בדרגת רבתי, דרגת הראש און נאָך הע-כער – כתר שלמעלה מהראש, וואָס דאָס איז דער ענין פון קרני ההוד של משה – די דראגא פון כתר¹⁴⁸, כתר מל-כות, כידוע¹⁴⁹.

(143) רפמ"ב.

(144) ברכות לג, ב.

(145) עקב י, יב.

(146) ראה תניא שם.

(147) בהעלותך יא, כא.

(148) ועפ"ז יש לבאר הקשר דתחלת הפרשה

וסיומה (ד, נעוץ סופן בתחלתן ותחלתן בסופן): ע"י „תשא את ראש בני ישראל“ (ע"י משה רבינו) נעשית ההתנשאות והעלי' לדרגת הכתר שלמעלה מן הראש. ושלמות גילוי זה הוא בקרני ההוד של משה (בסוף הפרשה), ומעין זה בבחי' משה שבכל א' מישראל.

(149) ראה תנחומא ישן בהעלותך טו (תורה

שלימה פרשתנו אות רלג). וראה פרש"י שבת פח, א

(שקרני ההוד באו מכתרים שלקה משה). ובצפ"ע עה"ת כאן, שקרן עור פניו „הוה גדר מלוכה דאז נעשה מלך וכתר מלכות“.

(150) תו"א מגילת אסתר צא, סע"ב ואילך.

(151) שבת סז, א.

(152) תקו"ז בהקדמה (א, ריש ע"ב).

(153) ראה תו"א שם.

(154) הל' גירושין ספ"ב.

(155) רות ב, יד. שבת קיג, ב.

(156) ראה רמב"ם הל' קדוה"ח פ"ה ה"ג.

(157) ולהעיר שב"ד סמוך אפשר לקדש ע"פ

הראי' גם לאחרי החורבן (ראה רמב"ן בסהמ"צ מ"ע

בחדש ניסן, חודש הגאולה – זאָל שוין תיכף ומיד ממש קומען די גאולה ה-אמיתית והשלימה, ובדרך ממילא וועט דער חודש אדר שני און חודש ניסן זיין חדשי הגאולה, באופן פון „מיסמך גאולה לגאולה“.

ובפרט דורך דעם וואָס מ'וועט מוסיף זיין אין קיום הוראת חז"ל¹⁶³, „משנכנס אדר מרבין בשמחה“, ובפרט אָז מ'שטייט שוין כו"כ ימים נאָך דער כניסה פון חודש אדר ראשון, און מ'שטייט שוין נאָך פורים קטן און שושן פורים קטן, וועלכע זינען אַ הכנה צו פורים גדול ושושן פורים גדול – באופן פון „זה הקטן גדול יהי“¹⁶⁴, און ניט נאָר „יהי“ לשון עתיד, נאָר „הי“ לשון עבר והוה, דורך דעם וואָס מ'האָט געפראָוועט פורים קטן און שושן פורים קטן מיט אַ שמחה גדולה, און מאיז מוסיף והולך ואור ושמחה מיום ליום באופן פון „מעלין בקודש“¹⁶⁵, וואָס דעמולט וועט דער „גדול יהי“ פון פורים גדול און שושן פורים גדול זיין נאָכמער גדול, גדול למעלה מגדול¹⁶⁶.

163 תענית כט, סע"א.

164 נוסח סדר המילה.

165 ברכות כח, א. וש"נ.

166 ויש לקשר מועדים אלו (פורים קטן ושושן פורים קטן) עם המבואר לעיל בפרשת השבוע (כידוע שבכל המועדים של השנה יש שייכות לאותן הפרשיות שחלות בהן – של"ה חלק תושב"כ ר"פ וישב (צו, א)):

בימי הפורים „קיימו מה שקבלו כבר“ במת' (אסתר ט, כו. שבת פא, א) ע"י המס"נ של היהודים בזמן ההוא (ראה סה"מ מלוטק ח"ו ע' קל-לא. וש"נ), ע"ד המעלה של לוחות האחרונות לגבי לוחות הראשונות (והרי יום הכפורים, שהוא רק כ-פורים, הוא מ"ת של לוחות האחרונות (משנה תענית כו, ב ובפרש"י. גמרא שם ל, ב)). ובכח זה – מהפכים גם הענינים דלעיו"ז (כמו חטא העגל), „ונהפוך הוא.“ ועפ"ז מובן המאחז"ל (מגילה ז, ב), „חייב איניש

טיפעניש פון גלות – איז מאיר בכל ה-תוקף והגילוי דער כתר פון קרני ההוד אין אידן.

און דאָס שטייט נאָכמער בגלוי אין „מאן מלכי רבנן“¹⁵⁸, די „שופטיך“ און „יועציך“ בכל דור ודור, ביז בדורנו זה, אָנהויבנדיק פון כ"ק מו"ח אדמו"ר נשיא דורנו, אַלס הכנה צו „ואשיבה שופטיך כבראשונה ויועציך כבתחלה“¹⁵⁹, וב-ראשם – מלך המשיח, „וירם קרן משי-חו“¹⁶⁰, און ער וועט מחזיר זיין „מלכות בית דוד ליושנה ולממשלה הראשונה ובונה המקדש ומקבץ נדחי ישראל, וחוז-רין כל המשפטים בימיו כשהיו מקודם, מקריבין קרבנות וכו“¹⁶¹.

יג. ויהי רצון, אָז שטייענדיק אין חודש אדר ראשון, וואָס איז אַ הכנה צו אדר שני – ו, מיסמך גאולה לגאולה¹⁶², גאולת פורים (באדר שני) לגאולת פסח

קנג. וראה מג"א שם בסופו). כמו שהי' כנראה בב"ד של הרי"ף (ראה בארוכה שיחות ליל ער"ה וש"פ בראשית (התוועדות ב) תשמ"ה). וידועה שיטת הב"י בדברי הרמב"ם (הל' סנהדרין פ"ד הי"א) בנוגע לסמיכה בזמן הזה, ועד שהב"י קיבל סמיכה ממהר"י בי רב (ראה קונטרס הסמיכה שבסוף שו"ת מהרלב"ח. תוש"ח"ב במילואים. וראה שיחת ש"פ בראשית הנ"ל), וז"ל הרמב"ם: „נראין לי הדברים שאם הסכימו כל החכמים שבארץ ישראל למנות דינים ולסמוך אותם, הרי אלו סמוכים, ויש להן לדון דיני קנסות ויש להן לסמוך לאחרים“. ובפירוש המשניות (סנהדרין פ"א מ"ג) מבאר, שאם לא תאמר כן שאפשר לסמוך גם היום אי אפשר שתמצא ב"ד הגדול לעולם והקב"ה הבטיח שישוּבו שנאמר „ואשיבה שופטיך כבראשונה ויועציך כבתחלה“.

158 ראה גיטין סב, סע"א.

159 ישע"י א, כו. וראה בארוכה סה"ש תנשא

ח"ב ע' 780 ואילך.

160 ש"א ב, י.

161 רמב"ם הל' מלכים רפ"א.

162 מגילה ו, ב.

גדרים⁶⁷, ביז דעם עיקר – אַז פון דעם רגע האחרון פון גלות ווערט דער רגע הראשון פון גאולה, ועוד והוא העיקר – תיכף ומיד ממש.

הרמב"ם (הל' מגילה פ"א ה"ה), ולמה תלו הדבר בימי יהושע כדי לחלוק כבוד לארץ ישראל שהיתה חריבה באותו הזמן. . . ויחשבו כאלו הם כרכין המוקפין חומה אע"פ שהם עתה חרביין" – כי בשושן פורים מודגש שגם הלעו"ז (שושן) הוא ענין של פורים (דקדושה), היינו לא רק הבירור של ק"ג, אלא גם של גקה"ט, ולא רק באופן שדוחים הרע, אלא שהרע עצמו נעשה טוב (ראה לקו"ש חט"ז ע' 413).

ובזה גופא – ניתוסף בשנה מעוברת, ישיש בה פורים קטן ושושן פורים קטן, אשר „זה הקטן גדול יהי“, כמ"ש (עמוס ז, ב. וראה חולין ס, ב) „מי יקום יעקב כי קטן הוא“, שעי הביטול (תשובה) בדרגא ב"ת, נעשית העלי' וגדלות יתירה (ע"ד דלוחות האחרונות – ראה לקו"ש חכ"ו ע' 250) בפורים ושושן פורים גדול. [וכמודגש בלשון „יקום“ – המורה על אתהפכא ממעמד ומצב בלתי רצוין]. (167 ראה סה"מ תרנ"ז ע' רכג ואילך.

און דורך שמחה איז מען פורץ אַלע

לבסומי בפוריא עד דלא ידע בין ארור המן לברוך מרדכי. ולכאורה – היתכן לומר בעניני קדושה שאא"פ להבחין בין „ארור המן“ ו„ברוך מרדכי“! ויש לומר הביאור בזה (ע"פ המבואר לעיל בפנים), שכל הכוונה ב„ארור המן“ היא אך ורק כדי להביא עלי' נעלית יותר, למעלה מהעלי' בקדושה מצ"ע. וענין זה נעשה ע"י השמחה (לבסומי) בפורים, שמגלים הפנימיות ב„ארור המן“ (מעלתו הכי נעלית), עד שמשום זה אא"פ להבחין בינו ובין „ברוך מרדכי“ (ע"ד המדובר לעיל שכל הג' ענינים בפרשתנו (גם החטא והשבירה) תוכנם חד הוא – הענין ד, כ"י תשא את ראש בני"). ולהוסיף, שהבירור של „ארור“ (באות אל"ף) הוא למעלה יותר מענין של „ברוך“ (הבי"ת של „בראשית“), המורה על הברכה שמצד טבע הקדושה.

ויש לומר שבשושן פורים ניתוסף חידוש נעלה יותר (לגבי פורים) – כמודגש בשמו שנקבע לדורות „שושן פורים“ (ולא פורים דמוקפין וכיו"ב), ע"ש עיר הבירה של לעו"ז, אחשוורוש מלך פרס [אף שלדינא ה"ז נוגע לכל עירות מוקפות חומה מזמן יהושע בן נון, ולא רק עיר שושן. ובפרט ע"פ דברי

**לזכות
כ"ק אדמו"ר מלך המשיח שליט"א
מהרה יגלה אכי"ר**

* * *

לז"נ

הרה"ח הרה"ת ר' **צבי הירש** בן הרה"ח ר' **בן ציון** ע"ה
נלב"ע ז"ך אלול ה'תש"מ
ומרת **רבקה** בת הרה"ח ר' **צבי** ע"ה
נלב"ע כ"ט תמוז ה'תשס"ב
שפריצער

נתרם ע"י בניהם – יבלח"ט –

הרה"ת ר' **שמואל** והרה"ת ר' **יעקב מרדכי** שיחיו
שפריצער

יחי אדוננו מורנו ורבינו מלך המשיח לעולם ועד!